

الوارث رسالہ

حصہ اول

تصنیف لطیف
مجدد مسک اہل سنت

خطیب پاکستان علامہ محمد شفیع اوکاڑوی رحمہ اللہ

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

۹۰ الہیہ مارکیٹ
اردو بازار لاہور

Click For More Books

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

Click For More Books

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

انوارِ رسالت

حصّہ اوّل

تصنیف لطیف
مجددِ مسکب اہل سنت
خطیبِ پاکستان علامہ محمد شفیع ادکارومی ع

ضیاء القرآن پبلی کیشنز
۹ الکریم مارکیٹ
اردو بازار لاہور

Click For More Books

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

جملہ حقوق بحق پسران خطیب پاکستان محفوظ ہیں

نام کتاب	انوار رسالت (حصہ اول)
مرتبہ	مولانا وکٹوریہ اکادمی العالمی
	۰۳۔ بی. سندھی مسلم سوسائٹی، کراچی۔ ۳
بار اشاعت	سوم ۱۹۹۰ء
تعداد	دو ہزار
بدیہ	۱۲ روپے
ناشر	ضیاء القرآن پبلی کیشنز، الکریم مارکیٹ اردو بازار
	لاہور۔

پیش لفظ

زیر نظر کتاب "انوار رسالت" رحمت عالم، نور مجسم، شفیع معظم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاداتِ عالیہ کا مختصر مگر پُر اثر اور بہترین مجموعہ ہے۔ اس میں نہایت اہم مسائل کے بارے میں صحیح احادیث کی روشنی میں علمی و تحقیقی نتیجہ پیش کیا گیا ہے اور قرآن و سنت سے مسلکِ حق اہل سنت و جماعت کی حقانیت کو ثابت کیا گیا ہے۔ ارادہ ہے کہ یہ سلسلہ انشاء اللہ "انوار رسالت" کے آئندہ حصوں میں جاری رکھا جائے۔

مجددِ مسلکِ اہل سنت خطیبِ پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع اوکاڑوی علیہ رحمۃ الباری کی زندگی کے شب و روز مسلکِ حق اہل سنت و جماعت کی صداقت اور حقانیت کی تبلیغ و اشاعت میں مشغول گزرے اور یہ میرے رب کریم کا فضلِ عظیم اور میرے رب کریم کے رسول کریم روف رحیم علیہ التحیۃ والتسلیم کی رحمت و عنایت اور اولیاء اللہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا فیضان ہے کہ حضرت مولانا اوکاڑوی قبلہ قدس سرہ الباری کی تحریر و تقریر کو خواص و عوام میں حد درجہ قبولیت کا خصوصی ثروت حاصل رہا اور بفضلہ تعالیٰ یہ قبولیت روز افزوں ہے۔ تمام اہل سنت و جماعت کے لیے بلاشبہ حضرت مولانا اوکاڑوی قبلہ علیہ الرحمہ کی ذات و خدمات باعثِ فخر و مباہات ہیں۔

"انوار رسالت (حصہ اول) کے دوائیڈیشن نورانی مکتب خانہ کراچی کے زیرِ اہتمام شائع ہوئے۔ تیسرا ایڈیشن محترم حفیظ البرکات شاہ صاحب کی زیرِ نگرانی ادارہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور شائع کر رہا ہے۔

دُعا ہے کہ اللہ کریم جل شانہ اپنے حبیبِ پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے

میرے والد گرامی حضرت خطیبِ پاکستان قدس سرہ المنان کو اعلیٰ علیین میں مقامِ اعلیٰ سے نوازے اور ادارہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز کو تبلیغ و اشاعت دینی میں مزید کامیابی عطا فرماتے۔

طالب دعا!
کوکب نورانی را احمد شفیع

فہرست

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۷	ابتدا	۱
۸	ازان کے ساتھ درود و سلام	۲
۱۱	وضو	۳
۱۳	فضیلت نماز	۴
۱۵	بے ادب کی اقتداء	۵
۱۶	نماز کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا	۶
۱۸	باتھ کہاں تک اٹھائے	۷
۱۹	باتھ کہاں باندھے	۸
۲۱	ناف کے نیچے باتھ باندھنے کی چند احادیث	۹
۲۵	فاتحہ خلف الامام	۱۰
۲۷	آمین خفیہ کہنا	۱۱
۲۹	رفع پدین	۱۲

بندۂ پروردگارم منت احمد نبی
دوستدارم چار یار تابع اولاد علیؑ
مذہب حق داریم ملت حق خلیل
خاک پائے عنوت ہم زیر سایہ مولی

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ
أَمَّا بَعْدُ يَسْرِعُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

حدیث ۱۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا :

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا نَوَىٰ. (بخاری و مسلم مشکوٰۃ صفحہ ۱۱) وہی ہے جو اس نے نیت کی۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ نیت دل کے پکے ارادہ کو کہتے ہیں۔ زبان سے کہ لینا بھی مستحب ہے تاکہ "اقرار باللسان و تصدیق بالقلب" کے مطابق قلب و لسان میں موافقت ہو جائے۔ بلاشبہ نیت خیر اور اخلاص عبادت کی روح ہیں کہ بغیر ان کے عبادت ایسی ہیں جیسے کاغذ کے پھول یا بے جان لاشہ۔

حدیث ۲۔ انہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا حضور ﷺ نے

بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ. (بخاری و مسلم مشکوٰۃ صفحہ ۱۱)
اسلام پانچ ستونوں پر قائم ہے۔ اس بات کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے بندے اور رسول ہیں اور نماز قائم رکھنا اور زکوٰۃ دینا اور حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اسلام کی عظیم شان عمارت کے پانچ ستون ہیں۔ اگر کوئی ان میں سے کسی ایک کا بھی انکار کرے گا یا اس کو قائم نہ رکھے گا۔ اس کا اسلام منہدم ہو جائے گا کیونکہ ستون کے گرنے سے عمارت گر جاتی ہے۔ اسی لیے حضور ﷺ کا فرمان ہے :

مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ
جس نے جان بوجھ کر نماز چھوڑ دی اس نے
دین کی عمارت کو گرا دیا۔

اذان کے ساتھ درود و سلام

حدیث ۳ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:
إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُّوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ۔ (مسلم شریف صفحہ ۱۶۶)
کہ جب تم مؤذن کو سنو تو تم بھی اسی طرح کہو جس طرح وہ کہے۔ پھر مجھ پر درود بھیجو۔ جو مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اللہ اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔ پھر اللہ سے میرے لیے وسیلہ مانگو کہ وہ جنت میں ایک منزل ہے جو اللہ کے بندوں میں سے ایک ہی بندے کے لائق ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ میں ہی ہوں تو جو میرے لیے وسیلہ مانگے اس کے لیے میری شفاعت حلال ہو گئی۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مؤذن سے اذان کے کلمات سن کر سامعین کو بھی وہی کلمات کہنے چاہئیں حتیٰ علی الصَّلَاةِ اور حتیٰ علی الفَلَاحِ کے جواب میں بھی یہی کہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ان کے جواب میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہے اور بہتر یہ ہے کہ دونوں ہی کہے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اذان کے بعد اذان کی دُعا سے پہلے درود شریف پڑھنا حضور ﷺ کا حکم اور سنت ہے کیونکہ پہلے درود شریف پڑھنے کا حکم دیا اور بعد میں دُعا کا حکم دیا جس میں حضور ﷺ کے لیے وسیلہ طلب کیا جاتا ہے۔

حدیث ۴ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:
كُلُّ كَلَامٍ لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ هَرَبٌ كَلَامٌ خَيْرٌ حَسْبُكَ شُرُوعٌ فِي اللَّهِ تَعَالَى كَا
ہر کلام خیر جس کے شروع میں اللہ تعالیٰ کا

فیبدأ به وبالصلوة علی فہو ذکر اور مجھ پر درود نہ ہو، وہ ناقص اور ہر برکت
اقطع ممحوق من کل برکۃ۔ سے خالی ہے۔

(جلار الافہام صفحہ ۳۶۵)

بلاشبہ اذان بھی کلام خیر ہے تو اس سے پہلے درود شریف پڑھنا خود حضور ﷺ
کے ارشاد سے ثابت ہوا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ باعث خیر و برکت ہے۔
علامہ ابن قیم نے اپنی مشہور کتاب "جلار الافہام" میں باب باندھا ہے کہ کن
کن مواقع میں خاص طور پر درود و سلام بھیجنا چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔ الموطن
السادس من مواطن الصلوة علی النبی ﷺ بعد اجابۃ المؤذن و
عند الاقامة صفحہ ۳۰۸ یعنی حضور ﷺ پر درود شریف بھیجنے کے مواقع میں چھٹا
موقع ہے مؤذن کی اذان سننے کے بعد اور اقامت (تکبیر جماعت) سے پہلے۔

علامہ امام حافظ سخاویؒ نے اپنی مشہور کتاب "القول البدیع" میں بھی باب باندھا
ہے (الباب الخامس فی الصلوة علیہ فی اوقات مخصوصۃ) (پانچواں باب
حضور ﷺ پر اوقات مخصوصہ میں درود شریف بھیجنے میں) اس میں فرماتے ہیں۔
وبعد اجابۃ المؤذن۔ مؤذن کی اذان سننے کے بعد۔ وفي الصلوة وعقبھا و
عند اقامتھا۔ اور نماز کے اندر اور نماز کے بعد اور اس کے قائم ہونے کے وقت۔
اور یہی علامہ امام حافظ سخاویؒ فرماتے ہیں: پانچ وقتہ نمازوں کی اذان کے ساتھ۔ فجر
جمعہ اور مغرب کی اذان سے پہلے اور ظہر و عصر اور عشاء کی اذان کے بعد حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم پر صلوة و سلام پڑھنے میں اختلاف ہے کہ:

هل هو مستحب او مکروه او بدعة او مشروع واستدل للاول بقوله
تعالیٰ "وافعلوا الخیر" ومعلوم ان الصلوة والسلام من اجل القرب لا
سیما وقد تواردت الاخبار علی الحث علی ذلك مع ما جاء فی فصل الدعاء
عقب الاذان والثلث الاخير من اللیل وقرب الفجر والصواب انه بدعة
حسنة یؤجر فاعله بحسن نیتہ۔ (القول البدیع صفحہ ۱۹۳)

(کیا یہ مستحب ہے یا مکروہ ہے یا بدعت ہے یا مشروع ہے؟ مستحب کہنے والوں کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ بھلائی کرو اور یہ تو (سب کو) معلوم ہے کہ بے شک (حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر) صلوٰۃ و سلام پڑھنا (بھلائی اور) بلاشبہ قرب الہی کا بہت بڑا ذریعہ ہے اور بے شک درود و سلام کی ترغیب میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں جو دعا کی فضل میں آئی ہیں اور اذان کے بعد اور رات کے آخری حصہ میں اور قرب فجر میں اور حق یہی ہے کہ یہ بدعتِ حسنہ ہے اور اس کے کرنے والا اپنی نیت کے حسن و اچھا ہونے کی وجہ سے اجر و ثواب پائے گا۔ ☆

افسوس آج کل بعض لوگ اذان کے بعد اور پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے سے روکتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بدعت ہے حالانکہ حدیثِ مذکور میں اس کا حکم ہے اور اکثر بلادِ عرب میں اذان کے بعد اور پہلے صلوٰۃ و سلام یعنی ”الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ پڑھا جاتا ہے۔ جیسا کہ اس بندہ نے خود عراق، شام، لبنان اور اردن وغیرہ میں سنا اور اپنی کتاب ”راہِ عقیدت“ میں لکھا۔ اسی طرح مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ میں بھی حکومتِ نجدیہ کے آنے سے پہلے پڑھا جاتا تھا۔

قطبِ ربانی حضرت امام عبدالوہاب شعرانی علیہ رحمۃ الربانی فرماتے ہیں :

كَانَ فِي أَيَّامِ الرَّوَافِضِ بِمِصْرٍ شَرَعُوا	کہ روافض کے ایامِ حکومت میں مصر میں اذان
التَّسْلِيمِ عَلَى الْخَلِيفَةِ وَوَزَارِيهِ بَعْدَ	کے بعد خلیفہ وقت اور اس کے وزراء پر سلام
الْأَذَانِ إِلَى أَنْ تُؤْفَى الْحَاكِمُ بِأَمْرِ	پڑھنا قانوناً لازم کر دیا گیا۔ حاکم بامر اللہ کی وفات
اللَّهِ وَوَلَوْ أُخْتَهُ فَسَلَّمُوا عَلَيْهَا	کے بعد جب اس کی بہن تختِ حکومت پر بیٹھی
وَعَلَى وَزَارِيهَا مِنَ النِّسَاءِ فَلَمَّا	تو اس پر اور اس کی وزراء عورتوں پر بھی سلام
تَوَلَّى الْمَلِكُ الْعَادِلُ صَلَاحُ الدِّينِ بْنِ	پڑھا جاتا تھا۔ پس جب سلطانِ عادل صلاح
أَيُّوبَ فَأَبْطَلَ هَذِهِ الْبِدْعَ وَأَمَرَ	الدین ایوبی تختِ حکومت پر بیٹھے تو انہوں
الْمُؤَذِّنِينَ بِالصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ عَلَى	نے اس بدعت کو مٹایا اور اس کے بدلے میں
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	تمام شہروں اور دیہات کے مؤذنین کو حکم دیا
بَدَلَ تِلْكَ الْبِدْعَةِ وَأَمَرَهَا أَهْلُ	کہ اذان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر

☆ مزید تفصیل کیلئے اس خادم اہل سنت کا رسالہ ”اذان اور درود شریف“ ملاحظہ فرمائیں۔ کوئٹہ نورانی اوکاڑوی عتقلہ

الْأَمْسَارَ وَالْقُرَىٰ فَجَزَاءَ هَٰذَا اللَّهُ خَيْرٌ
(کشف الغمہ صفحہ ۹۸)
صلوٰۃ و سلام پڑھیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس کی
جزائے خیر دے۔

وُضُو

حدیث ۵ حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا :
لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ
اس کا وضو (کامل) نہیں جس نے اس پر اللہ
علیہ۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ۔ ابوداؤد مشکوٰۃ صفحہ ۱۲۶) کا نام نہ لیا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وضو سے پہلے بسم اللہ شریف پڑھنی چاہیے۔ عام
علمائے کرام کے نزدیک یہ سنت مستحبہ ہے اور یہ نفی نفی ذات نہیں بلکہ نفی کمال ہے
تو مطلب یہ ہوا کہ اس کا وضو کامل نہیں ہوتا جو وضو سے پہلے بسم اللہ نہ پڑھے۔ لہذا بسم اللہ
شریف پڑھنی چاہیے تاکہ وضو کامل ہو جائے۔ چنانچہ

حدیث ۶ حضرت ابوہریرہؓ ابن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ حضور
ﷺ نے فرمایا :

مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ
يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ
يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يُطَهِّرْ إِلَّا مَوْضِعَ
الْوُضُوءِ۔ (مشکوٰۃ صفحہ ۱۲۶)
کہ جو وضو کرے اور اللہ کا نام لے تو وہ وضو
اس کے سارے جسم کو پاک کر دیتا ہے اور جو
وضو کرے اور اللہ کا نام نہ لے تو وہ وضو صرف
اعضائے وضو کو پاک کرتا ہے۔

حدیث ۷ حضرت ابو حنیہ (عمر بن نصر تابعی) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ حَتَّى
انْقَاهُمَا ثُمَّ مَضَمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقَ
ثَلَاثًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَذَرَعَ عَيْنَهُ ثَلَاثًا
وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ
إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَاخَذَ فَضْلًا
میں نے (حضرت علی رضی اللہ عنہ) کو دیکھا۔ آپ نے وضو کیا تو
(پہلے) اپنے دونوں ہاتھ دھوئے یہاں تک کہ
ان کو خوب صاف کیا۔ پھر میں بارگلی کی اور میں
بارناک میں پانی ڈالا اور میں بار اپنا منہ دھویا اور
تین بار اپنے ہاتھ کہینوں تک دھوئے اور ایک

طهُورِهِ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ
قَالَ أَحْبَبْتُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ
طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
(ترمذی۔ سنائی۔ مشکوٰۃ صفحہ ۳۶)
ہمارے سر کا مسح کیا پھر اپنے پاؤں ٹخنوں تک سے
پھر کھڑے ہوئے اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے
کھڑے پایا۔ پھر فرمایا میں نے چاہا کہ میں تمہیں دکھاؤں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کیسا تھا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ وضو کے بعد دو رکعتیں پڑھے کہ ان میں اپنے دل سے کچھ باتیں
نہاں یعنی حضور قلبی سے پڑھے تو اس کے پچھلے کناہ بخش دیے جائیں گے۔ (مشکوٰۃ صفحہ ۳۶)
ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ وضو کا منون طریقہ یہ ہے کہ اعضائے وضو تین تین بار
اُسی طرح دھوئے جائیں اور سر ہا مسح ایک بار کیا جائے اور وضو کے بعد وضو کا بچا ہوا
پانی پئے جب کہ روزہ نہ ہو اور دو رکعت تحیۃ الرضو پڑھے جب کہ وقت مکروہ نہ ہو جیسے
طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور جب کہ نصف النہار
ہو۔ بعض روایات میں ایک ایک اور دو دو بار اعضاء کا دھونا بھی آیا ہے ☆

طریقہ وضو پہلے طہارت کی نیت کرے پھر بسم اللہ پڑھے۔ کلی کرتے وقت مسواک
کرے۔ منہ دھوئے وقت داڑھی کا خلل کرے۔ سر کا مسح کرتے وقت
کانوں اور گردن کا مسح کرے۔ دوران وضو دنیا کی باتیں نہ کرے اور سارے اعضاء اچھی
طرح پورے پورے دھوئے کہ بال برابر جگہ بھی خشک نہ رہے اور وضو کے بعد کلمہ شہادت
پڑھے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ دعا پڑھے۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ۔

اور بہتر یہ ہے کہ دونوں پڑھ لیا کرے انشاء اللہ ان کی برکت سے ظاہری طہارت کے ساتھ ساتھ باطنی
طہارت بھی نصیب ہوگی۔

حدیث ۵۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ
نے فرمایا:

مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيَبْلُغُ قَمِيٍّ مِنْ جَوْهَرٍ وَضُوءٍ وَاسْتِغْثَاةٍ لِيَوْمٍ يَكُونُ فِيهِ نَارُ السَّعِيرِ

☆ یہ بیان جواز کے لیے ہے کہ اگر کوئی عذر ہو یا پانی کم ہو تو ایک ایک یا دو دو بار دھونے سے بھی وضو
تو جاتا ہے لیکن اگر پانی کافی ہو تو تین بار دھونا سنت اور افضل ہے۔

أَوْ فَيَسْبِغُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ
الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ
(مسلم شکوہ صفحہ ۳۹)

مبالغہ کر کے پھر کہے:
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ۔ تو اس کے لیے جنت کے آٹھوں
دروازے کھول دیے جائیں گے جس سے چاہے
داخل ہو۔

فضیلتِ نماز

حدیث ۹ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا۔
أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ
يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ
يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى
مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ
الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُ اللَّهُ بِهِنَ
الْخَطَايَا۔
(بخاری و مسلم و مشکوٰۃ صفحہ ۵)

بھلا بتاؤ تو اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر
نہر ہو اور وہ روزانہ پانچ مرتبہ اس میں نہانے
تو کیا (اس کے جسم پر) کچھ میل بے گاہ؟ صحابہ نے
عرض کیا کچھ بھی میل نہیں بے گاہ؟ فرمایا یہی مثال
پانچ نمازوں کی ہے کہ اللہ ان کی وجہ سے خطائیں
مٹا دیتا ہے یعنی جس طرح روزانہ پانچ مرتبہ نہانے
والے کے بدن پر میل نہیں رہتا اسی طرح پانچ وقت
نماز پڑھنے والے کا کوئی گناہ نہیں رہتا۔

حدیث ۱۰ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم سے پوچھا:

أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ
لَوْ قُتِلَ شَرَاءُ قَالَ بَرَّ الْوَالِدَيْنِ
قُلْتُ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
(بخاری و مسلم و مشکوٰۃ)

اللہ کے نزدیک اعمال میں سے کون سا عمل زیادہ
محبوب ہے؟ فرمایا وقت پر نماز (ادا کرنا) میں
نے عرض کی پھر کون سا؟ فرمایا والدین کے ساتھ نیکی
کرنا۔ میں نے عرض کی پھر کون سا؟ فرمایا اللہ کی راہ میں
جہاد کرنا۔

حدیث ۱۱ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

اَوَّلُ مَا يَحْسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الصَّلَاةَ فَإِنْ صَلَحَتْ صَلَحَ سَائِرُ عَمَلِهِ وَإِنْ فَسَدَتْ فَسَدَ سَائِرُ عَمَلِهِ۔ (طبرانی اوسط)

سب سے پہلے قیامت کے دن بندہ سے نماز کا حساب لیا جائے گا اگر یہ درست ہوئی تو باقی اعمال بھی ٹھیک رہیں گے اور اگر یہ بگڑی تو سبھی بگڑیں گے۔

حدیث ۱۲ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے خلیل حبیب حضور ﷺ نے مجھے سات نصیحتیں فرمائیں جن میں سے چار یہ ہیں:

فَقَالَ لَا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَقْطَعُوا أَوْحَادَكُمْ وَلَا تَتْرَكُوا الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدِينَ فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْمِلَّةِ وَلَا تَرْكَبُوا الْمَعْصِيَةَ فَإِنَّهَا سَخَطُ اللَّهِ وَلَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ فَإِنَّهَا رَأْسُ الْخَطَايَا كُلِّهَا۔

فرمایا: کسی چیز کو بھی اللہ کا شریک نہ بناؤ اگرچہ تمہارے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے جائیں۔ یا تمہیں جلا دیا جائے یا تمہیں سولی پر چڑھا دیا جائے اور جان بوجھ کر نماز نہ چھوڑ دو جو جان بوجھ کر نماز چھوڑ دیتا ہے بے شک وہ دین سے خارج ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرو کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو جاتا ہے اور شراب

(طبرانی کذا فی الترغیب و الترہیب در مشور و مشکوٰۃ) نہ پیو کیونکہ وہ ساری خطاؤں کی جڑ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے گھر میں طہارت (وضو و غسل) کر کے فرض ادا کرنے کے لیے مسجد کو جاتا ہے تو:

كَانَتْ خَطَوَاتُهُ أَحَدَهُمَا تَحُطُّ خَطِيئَةً وَالْآخَرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً۔

اس کے ایک قدم پر ایک گناہ مٹ جاتا ہے اور دوسرے قدم پر ایک درجہ بلند ہوتا ہے۔

(مسلم شریف صفحہ ۲۳۵)

حدیث ۱۳ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ جَمَاعَةٍ سَ نَازِطُهَا تَهَانِ نَازِطُهَا سَ

تائیس درجہ افضل ہے۔

الْفَذِّ سَبْعٌ وَعِشْرَتَيْنِ دَرَجَةً۔

(بخاری و مسلم۔ مشکوٰۃ صفحہ ۹۵)

بے ادب کی اقتدار

حدیث ۱۲ حضرت سائب بن خلاد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

کہ ایک شخص ایک قوم کا امام تھا تو اس نے قبلہ کی طرف تھوکا اور حضور ﷺ دیکھ رہے تھے تو آپ نے فارغ ہو کر اس قوم سے کہا کہ یہ شخص آئندہ تمہیں ناز نہ پڑھائے پس اس کے بعد جب اس نے لوگوں کو ناز پڑھانا چاہی تو لوگوں نے اس کو روک دیا اور حضور ﷺ کے ارشاد کی اس کو خبر دی (کہ آئندہ اس کو امام نہ بنانا) تو اس نے حضور ﷺ سے یہ ذکر کیا (کہ آپ نے لوگوں کو میرے پیچھے ناز پڑھنے سے روکا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! راوی فرماتے ہیں کہ مجھے گمان ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ تو نے (قبلہ کی سمت تھوک کر) بے شک اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دی۔

إِنَّ رَجُلًا أَمَّ قَوْمًا فَبَصَقَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِقَوْمِهِ حِينَ فَرَغَ لَا تُصَلِّيْ لَكُمْ فَإِذَا بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ تُصَلِّيَ لَهُمْ فَمَنَعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّكَ قَدْ أَذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ۔

(ابوداؤد، مشکوٰۃ صفحہ ۷۱)

اس حدیث میں چند باتیں نہایت ہی قابل غور ہیں۔

۱۔ یہ کہ وہ امام صحابی رسول تھے۔

۲۔ اور ظاہر ہے کہ انہوں نے قصداً و عمدتاً بیت اللہ شریف کی بے ادبی یا حضور ﷺ کی نافرمانی کا ارتکاب نہیں کیا تھا۔ یہ فعل ان سے سہواً ہوا یا ان کو معلوم نہیں تھا کہ بیت اللہ شریف کی طرف تھوکنا ممنوع ہے۔

۳۔ توجب صحابی رسول سے کہ کوئی غوث، قطب، ابدال بھی اُن کے درجے کو نہیں پہنچ سکتا، سہواً کعبۃ اللہ کی بے ادبی ہوئی وہ بھی معمولی اور اس وجہ سے وہ امامت کے لائق

نہ رہے تو جو کعبے کے کعبہ حضور پُر نور ﷺ کی بے ادبی اور توہین کربں وہ امامت کے لائق کیسے ہو سکتے ہیں خواہ وہ کتنے ہی عالم و فاضل وغیرہ بنے ہوئے ہوں۔

۴۔ ثابت ہوا کہ فاسق، گستاخ اور بے ادب کو امام بنانا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں ☆

۵۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ کہ ہر نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھ لو۔) کا مطلب یہ ہے کہ جب اس کو زبردستی امام بنا دیا گیا ہو یا وہ بن گیا ہو اور لوگ اس کو ہٹانے پر قادر نہ ہوں۔

۶۔ نیز یہاں فسق و فجور سے مراد عملی فسق و فجور ہے اعتقادی نہیں لہذا مطلب یہ ہے کہ فاسق فی العقیدہ نہیں بلکہ جو عملی طور پر فاسق و فاجر ہو اس کے پیچھے نماز پڑھ لو۔ (اور بعد میں اس کا اعادہ کر لو۔)

۷۔ بیتُ اللہ۔ انبیاء اللہ اور اولیاء اللہ کی بے ادبی اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اذیت کا باعث ہے۔

۸۔ ظاہر ہے کہ اس صحابیؓ نے نبی پاک ﷺ سے امامت سے روکے جانے کی وجہ جان کر اپنے فعل سے ضرور توبہ کر لی ہوگی اور دوبارہ امام بنا دیے گئے ہوں گے (واللہ اعلم)

نماز کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا

حدیث ۱۵ حضرت فضالہ بن عبیدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے۔

اِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ اَللّٰهُمَّ	کہ ایک آدمی آیا اور اس نے نماز پڑھی اور کہا اے
اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ	اللہ مجھ کو بخش دے اور مجھ پر رحم فرما۔ حضور صلی
ﷺ عَجَلَتْ اَيُّهَا الْمُصَلِّي اِذَا	اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے نمازی تو نے جلدی
صَلَّيْتَ فَقَعَدْتَ فَاحْمِدِ اللّٰهَ بِمَا	کی۔ جب تو نماز پڑھ لے پھر بیٹھے تو اللہ کی حمد و
هُوَ اَهْلُهُ وَصَلَّى عَلَيَّ ثُمَّ اَدْعُهُ قَالَ	شاکر جو اس کی شان کے لائق ہو اور مجھ پر درود

☆ مزید تفصیل کے لیے اس خادم اہل سنت کا رسالہ ”مسئلہ امامت“ ملاحظہ فرمائیں۔ کوکب نورانی اذکار و دعائیں

ثُمَّ صَلَّى رَجُلٌ آخَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمَدَ
اللَّهُ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ
لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَيُّهَا الْمُصَلِّي ادْعُ
تُحِبُّ -

(ترمذی، البرداءود۔ نسائی، مشکوٰۃ صفحہ ۸۶)

بھیج، پھر اللہ سے دُعا کر۔ راوی فرماتے ہیں اس
کے بعد ایک دوسرے شخص نے نماز پڑھی تو اس
نے اللہ کی حمد کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
پڑھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا
اے نمازی (اب) دُعا مانگ قبول ہوگی۔

حدیث ۱۶ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :

كُنْتُ أَصَلِّيُ وَالنَّبِيُّ ﷺ وَأَبُوبَكْرٍ
وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَعْتُ
بِالْتَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الصَّلَاةُ
عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ دَعَوْتُ
لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ سَلْ
تُعْطَهُ سَلْ تُعْطَهُ -

(ترمذی، مشکوٰۃ صفحہ ۸۷)

میں نماز پڑھ رہا تھا اور نبی ﷺ اور حضرت
ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ آپ کے ساتھ تھے۔ پس جب
میں بیٹھا تو میں نے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی
پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود پڑھا پھر
میں نے اپنے لیے دُعا کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا مانگے تجھے دیا جائے گا، مانگے
تجھے دیا جائے گا۔

حدیث ۱۷ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ
مِنْ صَلَاةٍ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ - الْخ (مُسْلِم شَرِيف بِشْكُوۃ)

رُسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَتَى نَازِئَةً
سَلَامًا يَهَيِّجُ تَوْبَةً أَوَّازَةً كَقَوْلِهِ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ - الْخ

حدیث ۱۸ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ
كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْحَدِيثُ -
(بخاری و مسلم - مشکوٰۃ)

بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض نماز
کے بعد فرماتے تھے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ - الْخ

حدیث ۱۹ حضرت عبداللہ بن عباس رضی عنہما فرماتے ہیں :

ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف
بلاشبہ فرض نماز سے فارغ ہو کر بلند آواز سے
الناس من المكتوبة كان على عهد
ذكر الہی کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں
النبي ﷺ (مسلم شریف صفحہ ۲۱۴) مروج تھا۔

حدیث ۲۰ انہی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ :

ما كنا نعرف انقضاء صلوة رسول
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز (باجماعت)
اللہ ﷺ الا بالتكبير۔
کا ختم ہونا (صحابہ کرام کے بلند آواز سے) اللہ اکبر
(مسلم شریف صفحہ ۲۱۴) کہنے ہی سے معلوم کرتے تھے۔

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نماز کے بعد دعا سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور ذکر کرنا اور حضور پر نور
ﷺ پر درود شریف پڑھنا جائز اور ضروری ہے اور دعا کی قبولیت کا ذریعہ ہے آج کل
بعض لوگ اس مبارک عمل سے طرح طرح کے حیلے بہانے بنا کر روکتے ہیں اور لوگوں کو بے شمار
رحمتوں اور برکتوں کے حصول سے محروم رکھتے ہیں۔

مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے لوگوں کے دھوکے میں نہ آئیں بلکہ ان حدیثوں پر عمل کرتے
ہوئے نماز کے بعد دعا سے پہلے ذکر الہی اور درود شریف ضرور پڑھا کریں۔

ہاتھ کہاں تک اٹھائے؟

حدیث ۲۱ حضرت برار بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، حضور ﷺ

اذا كَبَّرَ لِإِفْتِاحِ الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ
جب نماز شروع کرنے کے لیے تکبیر کہتے تو اپنے
حَتَّى يَكُونَ ابْهَامَاهُ قَرِيبًا مِنْ شَحْمَةِ
دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کے
أُذُنَيْهِ۔ (طحاوی شریف)
انگوٹھے کانوں کی نو کے قریب پہنچ جاتے۔

حدیث ۲۲ حضرت مالک بن حریث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا كَبَّرَ
بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر
رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ
تحریر یہ کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں کے

(مسلم شریف صفحہ ۱۶۸) برابر تک اٹھاتے ۔

ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نماز شروع کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر تک اٹھانا سنت ہے ۔ (ف) ہاتھوں کو اس طرح اٹھائے کہ ہتھیلیاں قبلہ رو ہوں ۔

ہاتھ کہاں باندھے ؟

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے اس بارے میں بہت سی احادیث و آثار صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے وارد ہوئے جو حدیث شہرت یا تواتر معنوی تک پہنچتے ہیں ۔ رہا یہ امر کہ ہاتھ باندھے کہاں جائیں؟ اس میں معمولی سا اختلاف ہے ۔ بعض فرماتے ہیں سینہ کے اوپر ۔ بعض فرماتے ہیں ناف کے اوپر اور بعض فرماتے ہیں ناف کے نیچے ؛ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے :

عند اهل العلم من اصحاب رسول
الله ﷺ والتابعين ومن
بعدهم يرون ان يضع الرجل يمينه
على شماله في الصلوة وراى بعضهم
ان يضعهما فوق السرة وراى
بعضهم ان يضعهما تحت السرة
وكل ذلك واسع عند هم ۔

اہل علم اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین
اور جو ان کے بعد ہیں کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی
اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے نماز میں
اور ان میں بعض کو دیکھا کہ ہاتھ ناف کے اوپر
رکھتے ہیں اور بعض کو دیکھا کہ ناف کے نیچے ۔
رکھتے ہیں اور یہ سب ان کے نزدیک جائز ہے ۔

اس سے ثابت ہوا کہ اہل علم صحابہ و تابعین کے عمل میں صرف اتنا فرق تھا کہ بعض ہاتھ کے اوپر اور بعض ناف کے نیچے ہاتھ باندھتے تھے ۔ یہ جو آج کل کچھ لوگوں میں رواج ہے کہ ٹانگیں چوڑی کر کے پہلو انوں کی طرح اکڑا کر سینے اور گردن کے درمیان ہاتھ باندھ کر ایک عجیب سی شکل بنا کر کھڑے ہوتے ہیں ۔ نامعلوم یہ کس کی سنت ہے ۔ اہل علم صحابہ و تابعین کا عمل تو اوپر بیان ہوا ہے ۔

اور یہ اہل حدیث کہلانے والے پہلوان اپنے اس عمل کی تائید میں جو دلیل پیش کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سورۃ کوثر میں فرماتا ہے : فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (اپنے رب کے لیے نماز پڑھ اور نحر کر) اور کہتے ہیں کہ وَانْحَرْ سے مراد ہے رکھنا دونوں ہاتھوں کا نزدیک نحر یعنی ذبح کرنے کی جگہ کے اور یہ بالکل ضعیف بلکہ غلط ہے۔ اس حکم الہی کا اصل اور صحیح مطلب یہ ہے کہ اے حبیب ”اپنے رب کے لیے نماز پڑھیے اور قربانی کیجیے۔“ جیسا کہ قرآن کریم کے دوسرے مقام پر اس کی تائید اور وضاحت ہے۔ وہاں بھی نماز کے ساتھ قربانی کا ذکر ہے۔ فرمایا : قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْمَالِئِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ۔ (میرے حبیب! آپ) کہو بے شک میری نماز اور میری قربانی اور میری حیات و ممات اللہ رب العالمین کے لیے ہے جس کا کوئی شریک نہیں) چنانچہ علامہ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں چند اقوال پیش کرنے کے بعد فرمایا :

وكل هذه الاقوال غريبة جدا والصحيح القول الاول ان المراد بالانحر ذبح المناسك (اور یہ سب اقوال سخت غیر مانوس، بعید از فہم ہیں اور صحیح وہی پہلا قول ہے کہ نحر سے مراد قربانیوں کو ذبح کرنا ہے۔)

بلاشبہ یہی درست ہے اس لیے کہ مشرکین عرب اپنے خود ساختہ معبود یعنی بتوں کے لیے نماز پڑھتے اور قربانی کرتے تھے۔ لہذا مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ تم یہ کام خالص اللہ واحد کے لیے کرو۔ اسی طرح سینے پر ہاتھ باندھنے کی دوسری روایتیں بھی ضعیف ہیں تفصیلی بحث کے لیے ”ستہ ضروریہ“ مصنفہ مولوی محمد حسن صاحب فیض پوری یا ”کتاب الدرۃ فی عقد الایدی تحت السرة“ مصنفہ حضرت علامہ وحی احمد صاحب محدث سورتی ملاحظہ فرمائیے۔

کس قدر افسوس ہے کہ غیر مقلدین اپنے غلط مذہب کو صحیح ثابت کرنے کے لیے غلط، ضعیف اور منسوخ روایتوں کو پیش کر کے عوام کو حنفی مذہب سے جو صحیح معنوں میں کتاب و سنت کا ترجمان مذہب ہے، بدظن کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں اور لوگوں سے اپنی تقلید کرواتے ہیں اور امام اعظم امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تقلید کو شرک و بدعت کہتے ہیں۔

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی چند احادیث

حدیث ۲۳ عالم ربانی امام محمد بن الحسن الشیبانی، حضرت امام اعظم ابو حنیفہ سے وہ حضرت حماد سے وہ حضرت ابراہیم نخعی (رضی اللہ عنہم) سے روایت فرماتے ہیں کہ:

اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَعْتَمِدُ بِأُخْرَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى فِي الصَّلَاةِ يَتَوَضَّعُ لِلَّهِ تَعَالَى قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَضَعُ بَطْنَ كَفِّهِ الْأَيْمَنِ عَلَى رُسْفِهِ الْأَيْسَرِ تَحْتَ الشُّرَّةِ فَيَكُونُ الرُّسْفُ فِي وَسْطِ الْكَفِّ - (کتاب الآثار صفحہ ۴۳)

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ کو کپڑے تھے۔ نماز میں اللہ تعالیٰ کے لیے عاجزی و انکساری کرتے ہوئے امام محمدؑ نے فرمایا اور رکھے نمازی اپنے دائیں ہاتھ کی پھلی کو بائیں ہاتھ کے پہونچے پر ناف کے نیچے۔ پس ہوگا بائیں پہونچا بیچ دائیں پھیلی کے

حدیث ۲۴ حضرت امام محمدؑ فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ

كَانَ يَضَعُ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى تَحْتَ السَّرِّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَاخِذٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (کتاب الآثار)

ہمیشہ اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھتے تھے ناف کے نیچے۔ امام محمدؑ نے فرمایا: اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا۔

اہل انصاف غور فرمائیں کہ حضرت امام ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کے ہاتھ باندھنے کی حدیث روایت ہے جو اس حدیث کے اوپر مذکور ہے اور اس حدیث میں تصریح ہے کہ امام ابراہیمؒ خود ناف کے نیچے ہاتھ باندھتے تھے۔ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ وہ حضور ﷺ کی سنت کے خلاف کرتے ہوں؟ ہرگز نہیں! تو ماننا پڑے گا کہ ان کے نزدیک یہی صحیح ثابت ہوا تھا جس پر خود ان کا عمل تھا۔ (ف) یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے۔ مگر اہل حدیث کا یہ فیصلہ ہے کہ ابراہیم نخعیؒ اور سعید بن مسیبؒ کی مراسیل متصل صحاح ہوتی ہیں۔

علامہ ابوالحسن محدث شارح ترمذی اپنی کتاب ”فوز الکرام“ میں اس حدیث کو

نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں **هَذَا سَنَدٌ جَيِّدٌ** یعنی سند اس حدیث کی جید (درست اور صحیح) ہے اور اس میں شک بھی کیا ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ قطعی تابعی ہیں اور امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ تو ان کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ وہ اس حدیث کے راوی ہیں اور وہ روایت کرتے ہیں حضرت حمادؒ سے اور وہ حضرت ابراہیمؒ سے تو اس سند کے جید ہونے اور اس کی صحت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

حدیث ۲۵ امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے جو امام بخاری اور امام مسلمؒ کے استاد ہیں اپنی ”مصنف“ میں صحیح سند کے ساتھ حضرت وائل بن حجرؒ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ:

رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَضَعَ يَمِينَهُ
عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ۔
میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ
نے نماز میں اپنا داہنا ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھ
(مصنف ابن ابی شیبہ) کرناف کے نیچے رکھا۔

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد علامہ محدث محمد ابوالطیب مدنی نے شرح ترمذی میں لکھا ہے: ثم اطلعنا على حديث صحيح بحمد الله وهو سند المذهب و مؤيد لحديث علي رضي الله عنه (یعنی پھر ہم نے اطلاع پائی حدیث صحیح پر شکر ہے اللہ تعالیٰ کا اور یہ حدیث سند ہے مذہب کی اور حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مؤید ہے۔

انہی امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی ”مصنف“ میں حجاج بن حسان سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں: سمعت ابا مجلز او سالتہ قلت کیف يضع قال يضع باطن كف يمينه على ظاهر كف شماله و يجعلهما اسفل من السرة (مصنف ابن ابی شیبہ) کہ میں نے (حضرت) ابوجلز سے سنایا میں نے اُن سے پوچھا کہ نمازی کس طرح ہاتھ باندھے؟ انہوں نے فرمایا: اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ کر دونوں ہاتھوں کو ناف کے نیچے رکھے۔

فوز الکرام میں اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا: **وَهَذَا سَنَدٌ جَيِّدٌ** اور یہ سند

جید ہے۔

حدیث ۲۶ حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا :

إِنَّ مِنَ السُّنَّةِ وَضْعَ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ
بے شک نماز میں ہتھیلی کے اوپر ہتھیلی رکھ کر
فی الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ -
ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے۔

(ابوداؤد شریف صفحہ ۱۱۷، بیہقی شریف صفحہ ۳۱، مسند احمد صفحہ ۸۷۶، دارقطنی صفحہ ۲۸۶)

حدیث ۲۷ حضرت نعمان بن سعد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں :

أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ
رکھ کر ناف کے نیچے رکھے۔
وَضْعَ الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ تَحْتَ
نماز کی سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں پر
السُّرَّةِ - (دارقطنی صفحہ ۲۸۶)

اور شیخ الاسلام علامہ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں۔

رَوَى ابْنُ حَزْمٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ مِنْ
یعنی ابن حزم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
أَخْلَاقِ النَّبَوَةِ وَضْعَ الْيَمِينِ عَلَى
حدیث روایت کی ہے کہ نبوت کے اخلاق میں
الشِّمَالِ تَحْتَ السُّرَّةِ وَهَذَا يَعْتَدُ
سے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنا ناف کے
حَدِيثِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (عمدة القاری)
نیچے۔

حدیث ۲۸ حضرت ابوداؤد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا :

أَخَذَ الْكَفَّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ
ہتھیلی کو ہتھیلی پر رکھ کر نماز میں ناف کے
السُّرَّةِ - (ابوداؤد شریف صفحہ ۱۱۷)
نیچے رکھے۔ ☆

☆ : کراچی کے وہابیوں نے جو ابوداؤد شریف با ترجمہ شائع کی ہے اس میں سے ان دونوں حدیثوں کو انہوں نے نکال دیا ہے۔ حالانکہ مصر کی مطبوعہ کتاب میں موجود ہیں۔

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنے سنت میں اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت موقوف ہے یعنی ان کا قول ہے اس سے سنت نبوی ثابت نہیں ہوتی تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ حدیث کا ادنیٰ طالب علم بھی اس اصول کو جانتا ہے کہ جب کوئی صحابی بلا اضافت مطلقاً یوں کہے السُّنَّةُ كَذَا اِنْ مِنْ السُّنَّةِ تو اس سے مراد سنت نبوی ﷺ ہی ہوتی ہے اور وہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کے تحت علامہ امام بدر الدین عینی شارح صحیح بخاری اور امام ابو جعفر طحاوی اور محدث محمد ہاشم سندھی وغیرہم ناقدین حدیث فرماتے ہیں۔ ان قول علی رضی اللہ عنہ ان من السنة هذا لفظ يدخل في المرفوع عند هو وقال عبد البر ان الصحابي اذا اطلق اسم السنة فالمراد به سنة النبي صلى الله عليه وسلم (یعنی بے شک حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ان من السنة یہ لفظ مثنیٰ کے نزدیک مرفوع میں داخل ہے علامہ عبد البر نے فرمایا کہ تحقیق جب صحابی اسم سنت کو مطلقاً بولے اس سے مراد سنت نبوی ہوتی ہے)

امام ملا علی قاری کشف المغطی فی شرح الموطا میں فرماتے ہیں۔ الصحابی اذا قال السُّنَّةُ يُحْمَلُ عَلَى سُنَّةِ النَّبِيِّ ﷺ کہ جب صحابی یہ کہے سنت ہے تو اس سے مراد سنت نبوی ﷺ ہوتی ہے۔ امام نووی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں۔ اذا قال الصحابي امرنا بكذا او نهينا من كذا او من السنة كذا فكله مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجماهير من اصحاب الفنون۔ (یعنی جب صحابی کہے امرنا بكذا یا نهينا عن كذا یا من السنة كذا پس یہ سب صحیح مذہب میں حدیث مرفوع کے حکم میں ہیں۔ فن حدیث کے تمام اصحاب اس کے قائل ہیں) اسی طرح دوسرے صحابہ کے ارشادات، اگرچہ حدیث موقوف ہے مگر حکماً مرفوع ہے۔ کما لا يخفى على اهل العلم۔

حدیث ۲۹ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبُوبَكْرَ وَعُمَرَ
وَعُمَانَ كَانُوا يَفْتَتَحُونَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَبُو مُجَدٍّ بِهَذَا
الْقَوْلِ وَلَا أَرَى الْجَهْرَ بِجِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ - (دارمی ۲۲۵، ابوداؤد ۱۲۵ موطا
امام مالک صفحہ ۷۸ مسلم شریف ۱۷۲)

بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر
اور حضرت عمر اور حضرت عثمان (رضی اللہ عنہم)
ہمیشہ قرأت کو "الحمد لله رب العالمین سے شروع
فرماتے تھے۔ ابو محمد کا بھی یہی قول ہے اور وہ
فرماتے ہیں کہ میں نے کسی کو زور سے بسم اللہ الرحمن
الرحیم پڑھتے نہیں دیکھا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ اور خلفائے راشدین ہمیشہ نماز میں قرأت
جہری کی ابتدا الحمد لله رب العالمین سے فرماتے تھے اور بسم اللہ شریف کو بلند آواز
سے نہیں بلکہ سری طور پر پڑھتے تھے۔

فاتحہ خلف الامام

فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ سمجھنے سے پہلے قارئین حضرات اس بات کو ضرور پیش نظر رکھیں
کہ پانچ وقتہ نماز معراج کی رات فرض ہوئی ہے اور معراج نبوت کے بارہویں سال میں ہوئی ہے
اور ابتدائے اسلام سے جو نماز پڑھی جاتی تھی اس میں امام و مقتدی سب سورۃ فاتحہ و سورۃ
دونوں کو پڑھتے تھے۔ پھر جب یہ آیت نازل ہوئی۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ
وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے
سنو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

تو اس سے مقتدی کی قرأت بالکل منسوخ ہو گئی اس پر بہت سی احادیث صحیحہ و مرفوعہ
و موقوفہ شاہد ہیں جن میں سے چند ہدیہ قارئین ہیں :

امام نسائی نے باب باندھا ہے "تاویل قوله عز وجل واذقري القرآن
فاستمعوا له وانصتوا لكم ترجمون" اور اس کے تحت یہ حدیث نقل فرمائی:

حدیث ۳۱

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قراء فانصتوا۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام بنایا ہی اسی لیے جاتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے تو جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم چُپ رہو۔ (نسائی شریف)

حدیث ۳۲ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ :
واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا یعنی فی الصلوۃ المفروضہ (درمنثور صفحہ ۱۵۵ ابن کثیر)

حدیث ۳۳ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا ہر قرآن سننے والے پر سننا اور چُپ رہنا واجب ہے ؟

قال له ! قال انما نزلت هذه الایۃ
واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
فی قراءۃ الامام فاستمع له وانصت۔
(درمنثور صفحہ ۱۵۶)

حدیث ۳۴ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ :
صلی النبی ﷺ فقراء خلفہ قوم فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا۔ (درمنثور صفحہ ۱۵۵)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی تو کچھ لوگوں نے آپ کے پیچھے قرأت کی تو آیت نازل ہوئی کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور چُپ رہو۔

حدیث ۳۵ حضرت محمد بن کعب القرظی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :
کان رسول اللہ ﷺ اذا قراء فی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز میں

الصلاة اجابه من وراءه اذا قال
بسم الله الرحمن الرحيم قالوا مثل ما
يقول حتى تنقضي فاتحة الكتاب
والسورة فلبث ما شاء الله ان يلبث
ثم نزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا
له وانصتوا -
(در منشور صفحہ ۱۵۵)

قرأت پڑھی تو جو لوگ آپ کے پیچھے تھے انہوں
نے بھی آپ کی مثل پڑھنا شروع کیا۔ جب آپ
نے بسم اللہ پڑھی تو انہوں نے بھی پڑھی اسی طرح
سورۃ فاتحہ اور سورۃ کو بھی آپ کی طرح پڑھا۔
پس جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا آپ (اس پر)
ٹھہرے یعنی عمل پیرا رہے پھر یہ آیت نازل ہوئی
اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے غور سے سنو اور
خاموش رہو۔

حدیث ۳۶ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

انہ صلی باصحابہ فسمع ناسا
یقرؤون خلفہ فلما انصرف قال
اما ان لکم ان تفہموا اما ان لکم
ان تعقلوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا
له وانصتوا کما امرکم اللہ
(در منشور صفحہ ۱۵۶)

کہ انہوں نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ نماز پڑھی
تو انہوں نے چند آدمیوں کو اپنے پیچھے پڑھتے سنا پھر
ان کی طرف منبر کے فرمایا کیا ابھی تمہارے سمجھنے کا وقت
نہیں آیا۔ کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تم عقل سے کام
لو؟ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور
خاموش رہو جیسا کہ اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

حدیث ۳۷ دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے قرأت خلف الامام کے بارے
میں فرمایا۔

انصت للقران کما امرت فان فی الصلاة
شغلا وسیکفیک ذاک الامام
(در منشور صفحہ ۱۵۶)

قرآن کے لیے خاموش رہ جیسا کہ تجھے حکم دیا
گیا ہے اور نماز میں شغل ہے یعنی قرأت ہے
اور اس کے واسطے تجھے امام (کا پڑھنا) کافی ہے

حدیث ۳۸ حضرت ابو العالیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

ان النبی ﷺ کان اذا صلی با
صحابہ فقراء قراء اصحابہ خلفہ
فنزلت هذه الآية واذا قرئ القرآن

کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اپنے
اصحاب کو نماز پڑھائی تو اپنے قرأت فرمائی۔ آپ
کے پیچھے آپ کے اصحاب نے بھی قرأت کی تو یہ

فاسمعوا له وانصتوا فسمكت
القوم وقراء النبي ﷺ .
(در منشور صفحہ ۱۵۶)

آیت و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له
وانصتوا نازل ہوئی۔ پھر لوگ خاموش رہتے
تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأت فرماتے تھے۔

حدیث ۳۹ اسی طرح زرقانی شرح موطا میں قاضی ابن عبدالبر فرماتے ہیں۔

اجمعوا علی انه لم یرد بہ کل موضع
یستمع فیہ القرآن وانما اراد
الصَّلَاةَ ویشهد له قوله صلی اللہ
علیہ وسلم فی الامام و اذا قراء
فانصتوا صححہ ابن حنبل فاین
المذهب عن السنة و ظاہر
القرآن ۔

سب کا اس پر اتفاق ہے کہ اس آیت سے
ہر جگہ سُنا اور چُپ رہنا مراد نہیں بلکہ نماز میں
سُنا اور چُپ رہنا مراد ہے اور اس پر حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گواہ ہے کہ جب امام پڑھے
تو تم چُپ ہو جاؤ۔ امام احمد بن حنبلؒ نے اس
حدیث کو صحیح کیا ہے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی سنت اور قرآن کے ظاہر حکم کے سوا بھی کوئی

(زرقانی شرح موطا صفحہ ۱۶۱) اور مذہب ہے جس کو اختیار کیا جائے۔

اسی طرح امام بغوی صاحب تفسیر معالم التنزیل نے بھی فیصلہ فرما دیا ہے۔ اس آیت
کی تفسیر کے شروع میں فرماتے ہیں : ذَهَبَ جَمَاعَةٌ إِلَى أَنَّهَا فِي الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ كَمُفْرَتَيْنِ
کی ایک پوری جماعت نے اسی کو لیا ہے کہ یہ آیت قرأتِ نماز کے بارے میں ہے۔ اس
کے بعد مخالفین کے اقوال نقل کر کے آخر میں یہ فیصلہ کر دیا۔ وَالْأَوَّلُ أَوْلَىٰ وَهُوَ أَنَّهَا
فِي الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ کہ وہی پہلی بات ہی بہتر اور درست ہے اور وہ یہ ہے کہ
یہ آیت قرأتِ نماز کے بارے میں ہے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ یہ آیت قرأتِ نماز کے بارے میں ہے تو اس آیت
میں اللہ تعالیٰ نے قرأتِ نماز کے وقت دو چیزوں کا حکم دیا ہے ایک غور سے سُنا اور
دوسرا چُپ رہنا اور دونوں پر عمل ضروری ہے تو غور سے سُنا خاص ہے جہری نماز کے
ساتھ اور چُپ رہنا عموماً قرأت کے وقت واجب ہوگا۔ یعنی جہری نماز میں سُنا اور
چُپ رہنا دونوں پر عمل ہوگا اور ستری نماز میں چونکہ سُنا نہیں ہو سکتا لہذا دوسرے حکم کہ

”چُپ رہو“ پر عمل ہوگا۔ بہر صورت مقتدی کو امام کے پیچھے ہر نماز میں چُپ رہنا چاہیئے کیونکہ ارشادِ خداوندی ہے کہ جب (نماز میں) قرآن پڑھا جائے تو تم لوگ سُناؤ اور چُپ رہو اور چونکہ امام ستری اور جہری دونوں میں قرأتِ قرآن کرتا ہے تو لا محالہ مقتدیوں کو دونوں حالتوں میں چُپ رہنا پڑے گا :

حدیث ۴۰: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا :
مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً - (ابن ماجہ صفحہ ۲۸۰، دارقطنی صفحہ ۳۲۳)
جس شخص کا امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے ۔

طحاوی صفحہ ۱۲۸، کنز العمال صفحہ ۱۳۲، درمنثور

صفحہ ۱۵۶)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے اور علامہ امام عینی نے شرح بخاری میں فرمایا ہے کہ اس حدیث کو صحابہ کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے ان میں حضرت علی ابن عبد اللہ و ابن عمر و ابوسعید خدری و ابوہریرہ و ابن عباس و انس بن مالک رضی اللہ عنہم ہیں اور انہی صحابہ کرام نے امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع فرمایا ہے ان میں سے حضرت علی و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم ہیں اور عبد اللہ بن زید بن اسلم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔

کان عشرة من اصحاب رسول الله	کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دس اصحاب
ﷺ ينهون عن القراءة خلف	قرآن خلف الامام سے نہایت شدت سے
الامام ارشد النہی ابوبکر الصديق	منع فرماتے ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیق و عمر فاروق
وعمر الفاروق و عثمان بن عفان و	عثمان بن عفان و علی بن ابی طالب و عبد الرحمن بن
علی بن ابی طالب و عبد الرحمن بن	عوف و سعد بن ابی وقاص و عبد اللہ بن مسعود و
عوف و سعد بن ابی وقاص و عبد الله	زید بن ثابت و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس
بن عمرو و عبد الله بن عباس رضی	رضی اللہ عنہم۔
الله عنهم۔	

پس اتفاق کرنا ایسے جلیل القدر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کا بمنزلہ اجماع کے ہو گیا۔ اسی کثرت کے اعتبار سے صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے قرأت میں سے کچھ نہ پڑھے۔ (عمدة القاری صفحہ ۱۳)

حدیث ۴۲ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: **إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا وَإِذَا قَالِ عَنِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمَنِينَ**۔ (ابن ماجہ شریف صفحہ ۶۱)

سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ امام بنایا ہی اس لیے جاتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے توجیب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرأت شروع کرے تو تم خاموش ہو جاؤ اور جب وہ "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم آمین کہو۔

حدیث ۴۳ انہی سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: **إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا**۔ (نسائی شریف صفحہ ۱۳۶)

کہ امام بنایا ہی اس لیے جاتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے توجیب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموش ہو جاؤ۔

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ جب امام کے پیچھے ناز پڑھی جائے توجیب امام تکبیر کہے تو مقتدی بھی کہے اور جب امام قرأت یعنی سورۃ فاتحہ شروع کرے تو مقتدی خاموش ہو جائے۔ اور جب امام سورۃ فاتحہ ختم کرے تو مقتدی صرف آمین کہے۔ واضح طور پر ثابت ہوا کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے۔

غیر مقلد : یہ حدیث ابو داؤد میں بھی آتی ہے اور امام ابو داؤد نے اس حدیث کو نقل کر کے یہ لکھا ہے **وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا** یہ فقرہ ابو خالد کا وہم ہے اور ابو خالد مولائے جعدہ بن ہبیرہ مخدومی مجہول ہے طبقہ ثالثہ سے دیکھو تقریب۔

جواب : غیر مقلدین کو ایسی جرأت اور فریب دہی اور دروغ بے فروغ سے شرماتا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے کہ محض حنفیوں کی مخالفت کی بنا پر ایک دوسرے ابو خالد کو حدیث کا راوی ظاہر کر کے حدیث کو ضعیف اور مخدوش ثابت کرنے کی ناپاک سعی کرتے ہیں حالانکہ

جو اس حدیث کے صحیح راوی ہیں وہ ابو خالد احمر ہیں (دیکھو نسائی شریف اخبارنا الجارود بن معاذ الترمذی قال حدثنا ابو خالد الاحمر اور ابن ماجہ میں ہے۔ حدثنا ابو بکر بن ابی شیبہ بنا ابو خالد الاحمرؓ اور ابو خالد احمر کا نام سلیمان بن حبان ہے اور یہ وہ ہیں جن سے بخاری و مسلم سند لیتے ہیں۔ چنانچہ امام حافظ منذری نے اپنی مختصر میں بجواب البوداؤد لکھا ہے ولہذا فیہ نظر فان ابا خالد الاحمر هذا هو سلیمان بن حبان و هو من الثقات الذی احتج بہم البخاری و مسلم (بنایہ مطبوعہ ذیل کشور صفحہ ۱۷) یعنی البوداؤد کے قول میں بحث ہے کیونکہ ابو خالد احمر یہ وہی سلیمان بن حبان ہے اور وہ ایسا ثقہ ہے کہ بخاری و مسلم نے اس سے استدلال کیا ہے اور علامہ مار دینی نے جوہر النقی میں ابو خالد احمر کو ثقہ اور مستند ثابت کر کے لکھا ہے وبهذا یظہران الوہم لیس من ابی خالد کما زعم ابو داؤد۔ یعنی اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ وہم ابو خالد سے نہیں ہے جیسا کہ البوداؤد کو شبہ ہوا۔

علاوہ ازیں یہ حدیث انہی الفاظ کے ساتھ ابو خالد کے علاوہ دوسرے ثقات سے بھی مروی ہے جیسا کہ نسائی شریف۔ ابن ماجہ شریف اور مسلم شریف میں ہے۔

حدیث ۴۴ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک جہری نماز سے فارغ ہو کر فرمایا :

ہَلْ قَرَأَ مَعِيَ مِنْكُمْ أَحَدٌ انْفَاءً فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنَا زِعُ الْقُرْآنَ فَأَنْتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِرَاءَةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ ابھی قرارت کی تھی؟ ایک شخص نے کہا ہاں میں نے یا رسول اللہ! راوی کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی کتاب تھا کیا وجہ کہ مجھے قرآن کے ساتھ مناظرت اور گرانی ہو رہی ہے۔ پس لوگ جہری نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرارت کرنے سے روک گئے جب انہوں نے آپ سے سنا کہ یہ آپ کو ناگوار ہے۔

موطا امام مالک صفحہ ۸۲، نسائی ۱۴۶، ترمذی ۴۴

حدیث ۲۵ امام نسائی نے باب باندھا ہے۔ ترك القراءة خلف الامام فيما لم يجهر فيه اور اس کے تحت یہ حدیث نقل فرمائی۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قال صلى النبي ﷺ الظهر فقرأ رجل خلفه "سبح اسم ربك الاعلى" فلما صلى قال من قراء سبح اسم ربك الاعلى قال رجل انا قال قد علمت ان بعضكم قد خال جنيتها۔
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھائی تو ایک شخص نے آپ کے پیچھے سبح اسم ربك الاعلى سورۃ پڑھی۔ آپ نے نماز کے بعد فرمایا، کس نے سبح اسم ربك الاعلى پڑھا تھا؟ ایک شخص نے کہا میں نے! فرمایا بے شک میں نے جانا کہ تم میں سے بعض مجھ کو خلجان میں ڈالتے ہیں۔
(نسائی شریف)

اور یہ حدیث صحیح مسلم شریف میں بھی ہے اور نسائی نے اس کو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے اس میں لفظ صلى الظهر والعصر یعنی ظہر اور عصر کی نماز پڑھائی۔ اور یہ دونوں نمازیں ستری ہیں تو ان ستری نمازوں میں بھی امام کے پیچھے پڑھنا باعثِ خلجان ہوا۔ اسی لیے امام نسائی نے باب منع کیا ہے کہ ستری نماز میں بھی امام کے پیچھے قرأت کو ترک کرنا۔
ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ جہری اور ستری نماز میں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مقتدیوں کا امام کے ساتھ قرارت کرنا ناگوار گزرا تو مقتدیوں نے امام کے ساتھ قرارت کرنا چھوڑ دیا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ امام کے پیچھے قرارت کرنا آپ کے حکم سے نہ تھا ورنہ آپ یہ نہ پوچھتے کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ پڑھا تھا؟ اور صرف ایک شخص نے کہا کہ میں نے پڑھا تھا، معلوم ہوا کہ سب نے نہیں پڑھا تھا؛ لہذا ثابت ہو گیا کہ جو پڑھتے تھے ان کو اطلاع نسخ کی نہ تھی۔

حدیث ۲۶ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

من قراء خلف الامام فقد لخطاء الفطرة۔ (در منثور صفحہ ۱۵۶)
جس نے امام کے پیچھے قرارت کی اس نے فطرت کو غلط ٹھہرایا۔

اور ایک روایت میں ہے فلیس علی الفطرة اور ایک روایت میں ہے لیس علی السنة یعنی وہ فطرت اور سنت پر نہیں ہے (عمدة القاری شرح بخاری صفحہ ۱۳)

حدیث ۴۷ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

لا قراءة خلف الامام (در منشور صفحہ ۱۵۶) امام کے پیچھے قرارت نہیں۔

حدیث ۴۸ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بامر القرآن جس نے رکعت پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز نہیں ہوئی مگر امام کے پیچھے ہو تو ہو جائے گی۔ (موطا امام مالک صفحہ ۸۰ ترمذی صفحہ ۲۲)

حدیث ۴۹ حضرت محمد بن عجلان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا :

لِیتَ فی فِی الدِّی یقرأُ خَلْفَ الْإِمَامِ کاش ! امام کے پیچھے پڑھنے والے کے منہ میں حَجْرًا۔ (موطا امام محمد صفحہ ۴۶ و عمدة القاری صفحہ ۱۳)

حدیث ۵۰ امام مالک حضرت نافع سے روایت فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے

كَانَ إِذَا سُئِلَ هَلْ یقرأُ أَحَدٌ خَلْفَ الْإِمَامِ؟ قَالَ إِذَا صَلَّی أَحَدُكُمْ خَلْفَ الْإِمَامِ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَإِذَا صَلَّی وَحْدَ فَلِیقرأُ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَا یقرأُ خَلْفَ الْإِمَامِ۔ (موطا امام مالک صفحہ ۸۲)

جب سوال کیا جاتا کہ کیا مقتدی امام کے پیچھے پڑھے؟ فرماتے، جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کو کافی ہے اور جب کوئی اکیلا نماز پڑھے تو وہ قرارت پڑھے اور حضرت عبد اللہ بن عمر خود بھی امام کے پیچھے نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث ۵۱ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

وَدِدْتُ أَنَّ الدِّی یقرأُ خَلْفَ الْإِمَامِ کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ جو امام کے پیچھے قرارت

فِي فَيْهِ حَكْرًا۔
پڑھے اس کے مُنہ میں پتھر ہو۔

(موطا امام محمد صفحہ ۴۶ عمدۃ القاری صفحہ ۱۲)

حدیث ۵۲ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :
لَيْتَ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ مَلِيًّا فَوَه كَاشَ ! إِمَامٌ كَيْتُ يَحْجِيهِ بِطَرَفَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَنَةِ فِي مَنِيٍّ
تَرَابًا۔ (طحاوی شریف صفحہ ۱۲۹ عمدۃ القاری صفحہ ۱۲) بھری جائے۔
ان احادیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ مقتدی کو امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھنی
چاہیے۔ نبی کریم ﷺ اور آپ کے جلیل القدر اصحاب نے اس سے منع فرمایا ہے۔

سوال :

صحیح حدیثوں میں آیا ہے لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اور لا صلوة
الا بفاتحة الكتاب۔ کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی۔ ثابت
ہوا کہ بغیر سورۃ فاتحہ کے کسی کی نماز نہیں ہوتی اور امام کے پیچھے جو لوگ سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے
ان کی بھی نماز نہیں ہوتی۔

جواب :

یہ احادیث امام کے پیچھے نماز پڑھنے والے مقتدی کے لیے نہیں بلکہ منفرد یعنی تنہا
نماز پڑھنے والے کے لیے ہیں چنانچہ ترمذی شریف میں ہے : واما احمد بن حنبل فقال
معنى قول النبي ﷺ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان
وحده واحتج بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلى ركعة لم يقرأ
فيها بامر القرآن فلم يصل الا يكون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من
اصحاب النبي ﷺ تا قول قول النبي ﷺ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة
الكتاب ان هذا اذا كان وحده۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے اس ارشاد کہ ”اس کی نماز نہیں جو سورۃ فاتحہ نہ پڑھے“ کا معنی یہ ہے کہ جب
نمازی تنہا نماز پڑھے اور انہوں نے استدلال کیا حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے کہ
جو شخص کوئی رکعت بغیر سورۃ فاتحہ کے پڑھے تو نماز نہیں ہوگی مگر جب کہ وہ امام کے پیچھے تو ہو جائے

گی۔ امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی اس حدیث لا صلوة لم یقرأ بفاتحة

الکتاب کا یہ مطلب نکالا ہے کہ یہ اس وقت ہے جب کہ نمازی اکیلا نماز پڑھے۔
ثابت ہوا کہ یہ حدیثیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے والے مقتدی کے لیے نہیں ہیں بلکہ تنہا نماز پڑھنے والے منفرد کے لیے ہیں اور یہ بھی یاد رہے کہ ہم حنفیوں کی نماز بھی بغیر سورۃ فاتحہ کے نہیں ہوتی ہر نماز میں بلکہ ہر رکعت میں امام سورۃ فاتحہ پڑھتا ہے اور امام کا پڑھنا بحکم حدیث من کان له امام فقرأه الامام له قراءة مقتدی کا پڑھنا ہے تو بغیر سورۃ فاتحہ کے نماز کہاں ہوتی۔ سورۃ فاتحہ تو باقاعدہ پڑھی گئی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا فاتحہ خلف الامام کے متعلق ارشاد گرامی ہدیۃ قارئین کیا جائے۔ فرماتے ہیں :

مدت سے آرزوئے آں داشت کہ وجہ پیدا شود
وجہ در مذہب حنفی تا در خلف امام قراۃ فاتحہ نوہ
آید ہر گاہ قرأت در نماز فرض باشد از قرارت
حقیقی عدول نمودہ بقرارت حکمی قرار دادن
معقول نمے شد با آنکہ در حدیث نبوی آمدہ
علیہ الصلوۃ والسلام لا صلوة الا بفاتحة
الکتاب۔ اما بواسطہ رعایت مذہب بے
اختیار ترک قرارت میکرد و ایس ترک را از قبیل
ریاضت و مجاہدہ مے شمرد آخر الامر حضرت
حق سبحانہ و تعالیٰ ببرکت رعایت مذہب کہ
نقل از مذہب الحاد است حقیقت مذہب
حنفی در ترک قرارت ماموم ظاہر ساخت و قرأت
حکمی از قرارت حقیقی در نظر بصیرت زیبا تر نمود کہ
مدت سے یہ آرزو تھی کہ مذہب حنفی میں کوئی
روشن وجہ ظاہر ہو جائے جس سے امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کی
حقیقت واضح ہو جائے اس لیے کہ نماز میں قرارت
فرض ہے اور قرارت حقیقی سے قرارت حکمی (کہ
امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا) کی طرف آنا امر معقول
نہیں جب کہ حدیث پاک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں
بھی آیا ہے کہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی لیکن مذہب
حنفی کی رعایت کرتے ہوئے مجبوراً (امام کے پیچھے)
قرأت چھوڑنا تھا اور اس ترک قرارت کو ایک قسم
کی مشقت اور مجاہدہ سمجھتا تھا۔ آخر کار اللہ تعالیٰ
نے مذہب حنفی کی رعایت کی برکت سے کیونکہ
مذہب سے پھرنا الحاد ہے۔ مذہب حنفی کی حقیقت
مقتدی کے ترک قرارت کے بارے میں ایسی

امام و ماموم ہمہ باتفاق در مقام مناجات مے
ایستند لان المصلیٰ یناجی ربہ و امام را
دریں امر پیشوائے سازند پس امام ہر چہ میخواند گویا
در زبان قوم میخواند در زنگب آنکہ جماعت پیشش
پادشاہ عظیم الشان بحاجتے بروند ویکے را پیشوا
سازند تا از زبان ہمہ اینہا عرض حاجت نماید
بریں تقدیر اگر دیگران نیز باوجود تکلم پیشوا
در تکلم آیند حاصل سوء ادبست و موجب
عدم رضائے پادشاہ پس تکلم حکمی ایں جماعت
کہ بزبان پیشوا ادا مے باید بہترست از تکلم
حقیقی اینہا ہم چنینست است حال قرارت قوم
باوجود قرارت امام کہ حاصل ثغب است
و از ادب مستبعد و موجب تفرق کہ منافی اجتماع
ست و اکثر مسائل خلافی میان حنفی و
شافعی ازیں قبیلست کہ ظاہر و سورت
مرجح بجانب شافعی است و باطن و حقیقت
موید مذہب حنفی۔

(مبداء و معاد صفحہ ۳۷)۔

ظاہر فرمادی کہ بصیرت کی نظر میں قرارت حکمی قرارت
حقیقی سے بہت بہتر دکھائی دینے لگی وہ اس طرح
کہ امام اور مقتدی سب کے سب مقام مناجات
میں کھڑے ہوتے ہیں اور اپنے رب سے دُعائے
ہیں اور امام کو اس معاملہ میں اپنا پیشوا بناتے ہیں
امام جو کچھ بھی کہتا ہے وہ گویا مقتدیوں کی زبان میں
کہتا ہے یعنی ان کی ترجمانی کرتا ہے جیسا کہ کوئی جماعت
کسی عظیم الشان بادشاہ کے حضور اپنی کوئی حاجت لے
کر جلتے اور اس سلسلے میں ایک شخص کو اپنا امام و
پیشوا بنائے کہ وہ ان سب کی ترجمانی کرتے ہوئے
اس حاجت کو بادشاہ کے سامنے پیش کرے تو جب
وہ امام اس حاجت کو بادشاہ کے حضور پیش کر رہا
ہو اس وقت دوسرے سب لوگ بھی اس کے ساتھ ساتھ
بادشاہ کے سامنے بولتے جائیں تو اس کو خلاف ادب
گستاخی اور بد تہذیبی سمجھا جائے گا اور یہ بادشاہ کی
ناراضی کا موجب ہوگا۔ لہذا اس جماعت کا تکلم
حکمی جو کہ ان کے پیشوا کی زبان سے ادا ہوا ان کے
تکلم حقیقی یعنی ان کی اپنی زبان سے بہتر ہوگا۔ اسی
طرح امام کے پیچھے قرارت کا حال ہے کہ امام کے
پڑھنے کے ساتھ ساتھ مقتدیوں کا پڑھنا باعث خلل
ادب کے خلاف تفریق کا موجب ہوگا جو کہ ان کی
اجتماعی حالت یعنی نظم جماعت کے منافی ہے۔ امام
اعظم اور امام شافعی کے درمیان اکثر مختلف فیہ مسائل

کا یہی حال ہے کہ ظاہر صورت میں امام شافعی کے
حق میں ہوتے ہیں اور باطن اور حقیقت کی رو سے
مذہب حنفی کی تائید کرتے ہیں۔

آمین خفیہ کہنا

سب سے پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ آمین کیا ہے؟ اس کے متعلق عرض یہ ہے
کہ آمین دعا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ أَجِيبْتُ دَعْوَتُكُمَا (یونس ۸۹)
بے شک تم دونوں کی دعا قبول ہوئی۔ اس آیت کی تفسیر میں تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت
موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے تھے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے
دَعْوَتُكُمَا فرما کر دعا کی نسبت دونوں کی طرف کی۔ لہذا واضح طور پر ثابت ہوا کہ
آمین کہنا دعا ہے اور صحیح بخاری میں ہے۔ قال عطاء امین دعاء کہ حضرت
عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے اور جمہور کے نزدیک اس کے معنی ہیں اللھم
استجب لے اللہ قبول فرما۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے نبی
کریم ﷺ سے آمین کے معنی پوچھے تو آپ نے فرمایا، اِفْعَلْ یعنی لے اللہ
ایسا ہی کر دے (منظہری صفحہ ۱۱)

جب یہ ثابت ہو گیا کہ آمین کہنا دعا ہے تو دعا کے متعلق خود ارشاد باری تعالیٰ
ہے۔

اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اِنَّهٗ
لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِّينَ۔ (الاعراف ۵۵)
دعا کرو اپنے رب سے گڑگڑاتے ہوئے اور
خفیہ بے شک اللہ حد سے بڑھنے والوں کو دوست
نہیں رکھتا۔

اس آیت میں صریح حکم ہے کہ دعا عاجزی کرتے ہوئے خفیہ طور پر کرو اور ”خفیہ“
ضد ہے ”جہر“ کی تو ارشاد ربانی سے ثابت ہو گیا کہ دعا چپکے چپکے کرنی چاہیے۔ جہری
طور پر نہیں۔ دوسرے مقام پر فرمایا: تَدْعُوْنَهٗ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (الانعام ۶۳) (تم
دعا کرتے ہو اس اللہ سے عاجزی کرتے ہوئے اور چپکے چپکے۔ تیسرے مقام پر فرمایا: ذِكْرُ

رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرِيَّا اِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ يَنْدَاءً خَفِيًّا (مریم ۲-۳) (یہ ذکر ہے تیرے رب کی رحمت کا جو اس نے اپنے بندے زکریا پر کی جب اس نے اپنے رب کو چپکے چپکے پکارا) ان دو آیتوں میں بھی خفیہ دُعا کو بطور تعریف بیان فرمایا اور حضرت زکریا علیہ السلام کی خفیہ دُعا سے اللہ تعالیٰ راضی ہوا اور ان پر رحمت فرمائی۔

پہلی آیت میں خفیہ دُعا کرنے کا حکم دے کر فرمایا ”اعتدا“ کرنے والوں کو اللہ دست نہیں رکھتا اور ”اعتدا“ حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں۔ دُعا میں حد سے بڑھنے اور تجاوز کرنے کی کئی صورتیں ہیں۔ ان میں ایک صورت آواز بلند کرنا بھی ہے۔ چنانچہ تفسیر خازنُ معالم التنزیل وکبیر میں ہے: وقیل اراد به الاعتداء بالجهر قال الكلبي وابن جريج من الاعتداء رفع الصوت في الدعاء (معالم التنزیل صفحہ ۲۴۱ کبیر صفحہ ۲۴۲) اور کہا گیا ہے کہ اعتدار سے مراد دُعا میں جہر کرنا ہے۔ کلبی اور ابن جریج نے فرمایا ہے کہ اعتدار دُعا میں آواز کا بلند کرنا ہے۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

واعلم ان الاخفاء معتبر في الدعاء ويدل عليه وجوه (الاول) هذه الآية فانها تدل على انه تعالى امر بالدعاء مقرونا بالاخفاء وظاهر الامر للوجوب فان لم يحصل الوجوب فلا اقل من كونه ندبا ثم قال تعالى بعده انه لا يحب المعتدين والظاهر ان المراد انه لا يحب المعتدين في ترك هذين الامرين المذكورين وهما التضرع والاخفاء فان الله لا يحبه ومحبته الله تعالى عبارة عن الثواب فكان المعنى ان من ترك اور جان لو کہ اخفاء دُعا میں معتبر ہے اور اس پر کئی دلیلیں ہیں (پہلی دلیل) تو یہی آیت ہے تو بلاشبہ یہ آیت دلالت کرتی ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ نے دُعا کا حکم دیا ہے اور اس کو اخفاء کے ساتھ مقید کیا ہے۔ اور ظاہر امر وجوب کے لیے ہے۔ پس اگر وجوب حاصل نہ بھی ہو تو کم از کم تحباب کا درجہ ضرور حاصل ہوگا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ حد سے تجاوز کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا اور ظاہر تر یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ ان کو دوست نہیں رکھتا جو ان دو مذکور امور یعنی تضرع اور اخفاء کو دُعا میں ترک کرتے ہیں اور اللہ کی محبت و دوستی ثواب

فی الدعاء التضرع والاحفاء فان
الله لا یشیه البتہ ولا یحسن
الیہ ومن کان کذا لک کان
من اهل العقاب لا محالة فظهر
ان قوله تعالى انه لا یحب المعتدین
کا التهتدید لشدید علی ترک
التضرع والاحفاء فی الدعاء (الحجة
الثانیة) انه تعالى اثنی علی زکریا
فقال اذ نادى ربہ نداء خفیا ى
احفاء عن العباد وخلصه لله
وانقطع به الیه (الحجة الثالثة) ما
روى ابو موسیٰ الاشعری رضی
الله عنه انهم كانوا فی غزاة
فاشرقوا علی ود فجعلوا یکبرون
ویهللون رافعی اصواتهم فقال
علیه السلام ارفقوا علی انفسکم انکم
لا تدعون اصم ولا غائبا انکم
تدعون سمیعا قریبا وانه لسمعکم
(الحجة الرابعة) قوله علیه السلام
دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة
فی العلانیة وعند علیه السلام خیر
الذکر الخفی وخیر الرزق ما یکنی

(تفسیر کبیر صفحہ ۲۴۳)

سے عبارت ہے تو معنی یہ ہوا کہ جو شخص دُعا میں
تضرع اور اخفاء کو ترک کرے گا اللہ اس کو ثواب
نہیں دے گا اور نہ اس پر احسان فرمائے گا اور
جو شخص ایسا ہوگا وہ لامحالہ اہل عقاب میں سے ہو
گا۔ پس ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ
الْمُعْتَدِیْنَ بطور تہدید شدید کے ہے اس
پر جو دعائیں تضرع اور اخفاء ترک کرے۔ (دوسری
دلیل یہ ہے) کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام
کی تعریف فرمائی تو فرمایا کہ 'جب زکریا نے اپنے
رب سے ندا کی 'ندائے خفی' یعنی اس کو بندوں سے
پھپھایا اور اس دُعا کو اللہ کے لیے خاص کیا اور اس
کے ساتھ اللہ کی طرف انقطاع کیا (تیسری دلیل) وہ
حدیث جس کو ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے روایت کیا
ہے کہ صحابہ ایک غزوہ میں تھے پس ایک آدمی
میں آئے تو بلند آواز سے اللہ اکبر اولا لا الہ الا اللہ کہنے
لگے حضور علیہ السلام نے ان سے فرمایا: اپنی جانوں
پر نرمی کرو تم کسی بہرے یا غائب کو نہیں پکارتے
ہو تم تو سمیع و قریب اللہ کو پکارتے ہو جو بلاشبہ
تمہارے ساتھ ہے (چوتھی دلیل) حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خفیہ دعا برابر بے ستر
دعا سے جلی کے اور آپ کا ہی ارشاد ہے کہ بہتر
ذکر خفی ہے اور بہتر رزق وہ ہے جو کفایت
کرے۔

یہی امام رازی رحمۃ اللہ علیہ باوجود شافعی ہونے کے فرماتے ہیں کہ :

قال ابو حنیفة رحمۃ اللہ احفاء التامین افضل وقال الشافعی رحمہ اللہ اعلانیہ افضل واحتج ابو حنیفة علی صحة قوله قال فی قوله امین وجہان (احدہما) انہ دعاء (والثانی) انہ من اسماء اللہ فان کان دعاء وجب اخفائه لقوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة وان کان اسماء من اسماء اللہ تعالیٰ وجب اخفائه لقوله تعالیٰ واذکر ربک فی نفسك تضرعاً وخیفة فان لم یثبت الوجوب فلا اقل من السندیة ونحن بهذا القول نقول۔ (تفسیر کبیر صفحہ ۲۴۳)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ آمین خفیہ کہنا افضل ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس کا اعلانیہ کہنا افضل ہے اور امام ابو حنیفہ نے اخفاء آمین میں دو وجہیں بیان کی ہیں ایک یہ کہ آمین دُعا ہے اور دوسری یہ کہ آمین اسماء الہی میں سے ہے۔ پس اگر دُعا ہے تو اس کا اخفاء واجب ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ اپنے رب سے دُعا مانگو عاجزی سے اور آہستہ اور اگر اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے اسم ہے تب بھی اس کا اخفاء واجب ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ اپنے رب کو اپنے جی میں عاجزی سے اور خفیہ طور پر یاد کرو۔ تو اگر وجوب نہ بھی ثابت ہو تو استحباب سے تو کم نہیں ہے اور اس کے ہم بھی قائل ہیں۔

صاحب تفسیر خازن علامہ امام علی بن محمد رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کے لفظ خفیہ کے تحت فرماتے ہیں :

یعنی سرا فی انفسکم وهو ضد العلانیة والادب فی الدعاء ان یکون خفیاً لهذه الایة فتال الحسن بین دعوة السر ودعوة الاعلانیة سبعون ضعفا۔ (تفسیر خازن صفحہ ۹۶)

یعنی پوشیدہ اپنے جی میں دُعا کرو اور یہ (لفظ خفیہ) ضد ہے اعلان اور جہر کی اور دُعائیں ادب یہ ہے کہ وہ خفیہ ہو۔ اس آیت کی رو سے اور امام حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ دعائے خفیہ اور دعائے اعلانیہ میں ستر درجہ کا فرق ہے یعنی خفیہ دُعا ستر درجہ افضل ہے۔

حدیث ۵۳ صاحب تفسیر مدارک علامہ امام نسفی رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں :

قال عليه السلام انكم لا تدعون
اصم ولا غابا انما تدعون سميعا
قريبا انه معكم اين ما كنتم
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بہرے اور
غائب کو نہیں پکارتے ہو تم تو سمیع قریب اللہ
کو پکارتے ہو اور وہ تمہارے ساتھ ہے، تم
(مدارک علی الخازن صفحہ ۹۴) جہاں بھی ہو۔

الحمد لله آيات قرآنی اور مقبر تفسیر سے ثابت ہو گیا کہ دُعا حنفیہ طور پر کرنا ہی افضل اور
بہتر ہے اور آئین کہنا بھی دُعا ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ آئین حنفیہ اور آہستہ کہنی چاہیئے۔
غیر مقلد : اگر حکم ربانی اَدْعُوا رَبَّكُمْ الْآیۃ دُعا حنفیہ اور آہستہ کرنی چاہیئے تو جن
دُعاؤں کا بلند آواز سے کرنا حضور ﷺ سے ثابت ہے ان کے متعلق کیا کہیں گے؟
نیز سورۃ فاتحہ بھی دُعا ہے اس کے علاوہ دُعا میں جو قرآن میں ہیں آپ بھی ان کو جہری
مازوں میں جہر سے پڑھتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ خود حنفیہ بھی اور آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم بھی حکم الہی کے خلاف امر کے مرتکب نہ ہوئے؟ لہذا ماننا پڑے گا کہ یہ دُعا میں
مستثنیٰ ہیں۔ اسی طرح آئین بھی اگرچہ دُعا ہے مگر وہ مستثنیٰ ہے۔

جواب : خود حضور ﷺ کا ارشاد مبارک گزشتہ سطور میں گزر چکا ہے کہ جب
صحابہ کرام نے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کو پکارا تو آپ نے فرمایا، تم کسی بہرے یا غائب
کو نہیں پکارتے ہو بلکہ تم سمیع و قریب کو پکارتے ہو اور وہ ہر وقت تمہارے ساتھ
ہے لازماً تسلیم کرنا پڑے گا کہ جو دُعا میں آپ نے بلند آواز سے فرمائیں وہ تعلیم کے
لیے فرمائیں اور سورۃ فاتحہ اور قرآنی دُعا میں جو جہری نمازیں پڑھی جاتی ہیں ان میں مقصود
اہم امرِ قرأت ہے نہ کہ قصدِ دُعا۔ دُعا کا قصد تبعاً ہے نہ اصلاً۔ دوسری بات یہ
ہے کہ سنت متواترہ مشہورہ اور اجماع سے ان کا جہر ثابت ہوا ہے اور حنفیہ کے
نزدیک متواترہ مشہور اخبار سے زیادتی یا تخصیص قرآن کی جائز ہے بخلاف خبر احادیثی کے
یعنی آئین وغیرہ ادعیہ کے اس میں بڑے بڑے صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین اور علماء کا اختلاف

ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ اور جمیع اہل کوفہ و امام مالک جو عالمِ مدینہ ہیں اور اہل مدینہ کے حالات سے بخوبی واقف تھے۔۔۔ آئین بالجہر کے تارک تھے۔ پھر اس صورت میں تخصیص کیوں کر ہو سکتی ہے حنفیہ کا دعویٰ ہے کہ کوئی غیر مقلد اس کو قیامت تک نہیں ثابت کر سکتا کہ حضور ﷺ نے ہمیشہ یا اکثر اور جمہور صحابہ کرام نے بھی آپ کی اقتدار میں اور آپ کے بعد آئین بالجہر کیا ہے اگر ایسا ہوتا تو یہ مسئلہ اختلافی کیوں ہوتا اور شافعیہ بھی باوجود مخالف احناف ہونے کے آئین بالجہر کو سنت نہیں سمجھتے بلکہ مستحب جانتے ہیں۔ چنانچہ امام نووی صحیح مسلم شریف کی شرح میں آئین کے باب میں لکھتے ہیں: فی هذه الاحادیث استحباب التامین عقیب الفاتحہ للام والمأموم المنفرد (صفحہ ۱۷۶) یعنی ان حدیثوں میں آئین کے مستحب ہونے کا ذکر ہے فاتحہ کے بعد امام اور مقتدی لکھے گئے۔

اب احادیث شریفہ ملاحظہ فرمائیے۔

حدیث ۵۴: حضرت علقمہ بن وائلؓ اپنے باپ وائل سے روایت کرتے ہیں کہ: انہ صلی مع النبی ﷺ فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین واحفی بہا صوتہ۔ (دارقطنی صفحہ ۳۳۴)

بے شک انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے آئین کہا اور اپنی آواز کو پوشیدہ کیا۔

غیر مقلد: یہ حدیث منقطع ہے قابلِ حجت نہیں اس لیے کہ علقمہ کا سماع (سننا) اپنے باپ وائل سے ثابت نہیں وہ اپنے باپ کی وفات کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا ہے اس کے مقابلے میں صحیح حدیث یہ ہے جس سے آئین بالجہر ثابت ہے:

عن عبد الجبار بن وائل عن ابیہ قال صلیت مع النبی ﷺ فلما قال ولا الضالین قال امین وسمعناھا منہ۔ (ابن ماجہ)

عبد الجبار بن وائل اپنے باپ وائل سے روایت کرتا ہے کہ اس نے کہائیں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ نے وَلَا الضالین پڑھا تو آئین کہا اور ہم نے اس کو آپ

سے سنا۔

جواب : غیر تقلیدین کی لیاقت۔ حدیث دانی اور مبلغِ علم کا یہ حال ہے کہ سچ کو جھوٹ اور جھوٹ کو سچ بنا دیا۔ اس لیے کہ معاملہ بالکل برعکس ہے یعنی حقیقت یہ ہے کہ حضرت علقمہ کا سماع اپنے باپ حضرت وائل سے دلائلِ صریحہ و اضحہ سے ثابت ہے۔ البتہ اس کے بھائی عبد الجبار کا سماع اپنے باپ حضرت وائل سے ثابت نہیں وہ اپنے باپ کی وفات کے بعد پیدا ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو ترمذی شریف کتاب اکھود میں ہے :

امام ترمذی فرماتے ہیں :

سمعت محمد ايقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم يسمع من ابيه ولا اذكره يقال انه ولد بعد موت ابيه با شهر كه مني نى محمد (امام بخاری سے سنا وہ فرماتے تھے کہ عبد الجبار بن وائل بن حجر نے اپنے باپ وائل سے نہیں سنا اور نہ اس نے اس کو پایا یعنی نہیں دیکھا۔ کہا جاتا ہے کہ بے شک وہ اپنے باپ کے انتقال کے کئی مہینہ بعد پیدا ہوا۔ اسی میں ہے وعلقمة بن وائل بن حجر سمع من ابيه و هو اكبر من عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من ابيه كه علقمة بن وائل بن حجر نے اپنے باپ سے سنا ہے اور وہ عبد الجبار بن وائل سے بڑا ہے اور عبد الجبار بن وائل نے اپنے باپ سے نہیں سنا ہے اور سنیے نسائی شریف میں ہے اخبرنا سويد بن نصر اخبرنا عبد الله بن المبارك عن قيس بن سليو العنبري حدثنا علقمة بن وائل حدثني ابي قال صليت خلف رسول الله ﷺ (الحديث) (نسائی شریف کتاب الصلوة) اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عوف بن ابي جميلة قال حدثني حمزة ابو عمر العاصمي قال حدثنا علقمة بن وائل عن وائل قال شهدت رسول الله ﷺ (الحديث) اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا حفص بن عمرو وهو الحوضي قال حدثنا جامع بن مطر عن علقمة بن وائل عن ابيه قال كنت قاعدا عند رسول الله ﷺ (الحديث) اخبرنا زكريا بن يحيى قال حدثنا عبيد الله بن معاذ قال

حدثنا ابی قال حدثنا ابو یونس عن سمالک بن حرب ان علقمة بن وائل حدثه
ان اباہ حدثه قال انی لقاعد مع رسول الله ﷺ (الحديث) اخبرنا محمد
بن معمر قال حدثنا یحیی بن حماد عن ابی عوانة عن اسمعیل ابن سالم عن
علقمة بن وائل ان اباہ حدثهم ان النبی ﷺ اتی برجل (الحديث) (نسائی
شریف۔ کتاب القات) اور سنیے ابو داؤد شریف، کتاب الصلوة میں ہے۔ حدثنا
عبدہ بن عبد الله ثنا یحیی بن آدم ثنا موسی بن قیس الحضرمی عن سلمة بن
کھیل عن علقمة ابن وائل عن ابيه قال صليت مع النبی ﷺ (الحديث)
ائمہ حدیث از صحاح ستہ اور امام بخاری سے بھی تسلی نہ ہوتی ہو تو اپنے غیر مقلد
پیشوا نواب صدیق حسن خاں صاحب مہو پالی کی ہی مان لیجئے۔ فرماتے ہیں: ” وسماع
علقمة از ابیہ ثابت است پس حدیث سالم باشد از انقطاع (مسک الختام شرح بلوغ المرام
صفحہ ۴۷۲) یعنی سماع علقمة کا اپنے باپ سے ثابت ہے۔ لہذا حدیث انقطاع سے سالم اور
محفوظ ہے، الحمد للہ ثابت ہو گیا کہ غیر مقلد کا اعتراض سراسر غلط اور جہالت ہے اور سماع
علقمة کا اپنے باپ سے ثابت ہے اور خفیہ آمین کہنے والی حدیث منقطع نہیں۔ اس
کے برعکس غیر مقلدین کی بلند آواز سے آمین کہنے والی حدیث منقطع ہے جو لائق حجت نہیں۔
حدیث ۵۶: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ بِشَكِّ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ فِيهَا غَيْرَ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ تَوَفَّرَ
وَحَفِظَ بِهَا صَوْتَهُ آمِينَ اور آپ نے اپنی آواز کو پست کیا۔

غیر مقلد: ترمذی کی یہ حدیث ضعیف ہے۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ خود اس حدیث کے

خرج امام ترمذی فرماتے ہیں: سمعت محمد ايقول حديث سفيان اصح من
حديث شعبة في هذا۔ (میں نے محمد (امام بخاری) سے سنا، انہوں نے فرمایا کہ حدیث
سفيان حدیث شعبہ سے زیادہ صحیح ہے اس باب میں۔

جواب: غیر مقلدین کی لیاقت اور حدیث فہمی بھی قابلِ داد ہے کہ حدیث کو ضعیف

قرار دے رہے ہیں اور دلیل میں امام بخاری کا یہ قول پیش کر رہے ہیں کہ حدیث سفیان جس میں ہے مدبھا صوتہ یعنی آمین کہنے میں آپ نے اپنی آواز کو دراز کیا۔ یہ حدیث حدیث شعبہ سے زیادہ صحیح ہے۔ حالانکہ زیادہ صحیح ہونا منافی صحت نہیں بلکہ اقرار صحت ہے۔ کیونکہ اصح کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ وہ بھی صحیح ہے مگر یہ اس سے زیادہ صحیح ہے۔ اس سے حدیث کا ضعیف ہونا کیسے ثابت ہو گیا؟

غیر مقلد: اس حدیث کے راوی شعبہ نے کئی جگہ خطا کی ہے۔ مثلاً اس نے اس حدیث میں کہا ہے کہ حجر عنبس کا باپ ہے۔ حالانکہ حجر عنبس کا بیٹا ہے اور کنیت اباسکن ہے۔ **جواب:** اس خطا کو شعبہ کی طرف منسوب کرنا خود خطا ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام علامہ عینی شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں کہ حجر کی کنیت ابوالعنابس ہونے پر ابن جان نے کتاب الثقات میں جزم کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی کنیت اپنے باپ کے نام کی طرح ہے اور یہ کہ اس کی کنیت ابواسکن ہے اس کے منافی نہیں کہ اس کی کنیت ابوالعنابس بھی ہو کیونکہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہو سکتی ہیں اس کو کون سی چیز مانع ہے؟

موتف نا چیز کہتا ہے کہ حجر عنبس کا بیٹا ہے۔ پھر اگر اس نے اپنے بیٹے کا نام اپنے باپ کے نام پر رکھا تو اب اس کے بیٹے کا نام عنبس نہوا تو وہ ابوالعنابس نہوایا نہیں؟ ۲ دوسری خطا شعبہ نے یہ کی ہے کہ اس نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے آمین کہتے وقت آواز پست کی حالانکہ صحیح یہ ہے کہ آواز کو دراز کیا۔

جواب: یہ بھی کوئی خطا نہیں ہے جب کہ مدبھا صوتہ اور خفض بھا صوتہ میں منافات نہیں اور اس میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ جب حضور ﷺ نے شروع میں تعلیم امت کے لیے آمین کو باجہر فرمایا تھا اس وقت آمین کو لباً کر کے پڑھا اور جب تعلیم ہو گئی پھر آمین کو بالسہ فرمایا۔ چنانچہ شیخ الاسلام علامہ عینی فرماتے ہیں: قلت تخطیئة مثل شعبہ خطا، کیف و هو امیر المؤمنین فی الحدیث۔ (میں کہتا ہوں کہ شعبہ جیسے راوی کی خطا پکڑنی خود خطا ہے اور کیسے خطا نہ ہو جب کہ وہ علم حدیث میں امیر المؤمنین ہیں۔) اور اگر علامہ عینی پر اعتبار نہ ہو تو ترمذی شریف کتاب العلل میں دیکھتے: حدثنا محمد بن

اسمعیل ناعبد اللہ بن ابی الاسود نا ابن مہدی قال سمعت سفیان یقول
شعبۃ امیر المؤمنین فی الحدیث۔ (یعنی بیان کیا ہم سے محمد بن اسمعیل نے کہا بیان
کیا ہم سے عبد اللہ بن ابی الاسود نے۔ کہا بیان کیا ہم سے ابن مہدی نے۔ انہوں نے کہا اُن
میں نے سفیان سے وہ فرماتے تھے کہ شعبہ علم حدیث میں امیر المؤمنین ہیں۔ امام ترمذی فرماتے

ہیں : قال ابوبکر وحدثنی ابوالولید قال قال لی حماد بن سلمۃ ان اردت
الحدیث فعلیک بشعبۃ (ابوبکر نے کہا اور بیان کیا مجھ سے ابوالولید نے اس نے کہا مجھ
سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر تجھ کو حدیث کی چاہت اور شوق ہے تو شعبہ کی صحبت کو اپنے
اوپر لازم کر لے۔) اسی میں ہے : قال علی قلت لیحیی ایہما کان احفظ للحدیث

الطوال سفیان او شعبۃ قال کان شعبۃ امر فیہا قال یحیی بن سعید وکان
شعبۃ اعلو بالرجال فلان عن فلان وکان سفیان صاحب الابواب۔
یعنی علی بن عبد اللہ نے کہا میں نے یحیی بن سعید سے پوچھا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ
یاد رکھنے والے سفیان ہیں یا شعبہ؟ تو انہوں نے کہا ان حدیثوں میں شعبہ زیادہ قوی ہیں
اور کہا یحیی بن سعید نے کہ شعبہ علم رجال یعنی راویوں کے حال جو ایک دوسرے سے وایت
کرتے ہیں، کا زیادہ علم رکھتے تھے اور سفیان صاحب الابواب تھے۔ امام نووی ”تہذیب
الاسماء“ میں فرماتے ہیں کہ شعبہ بڑے محدثین اور کبار محققین سے ہیں ان کے امام علم حدیث
اور احتیاط اور اتقان اور جلالت شان پر محدثین کا اجماع اور اتفاق ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ شعبہ کے زمانہ میں علم حدیث میں ان کی مثل اور ان
سے عمدہ اور بہتر کوئی اور نہ تھا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر شعبہ نہ ہوتے تو عراق میں حدیث
نہ پہچانی جاتی۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ شعبہ علم حدیث اور احوال رواقہ میں اُمتِ واحدہ
ہیں خود حضرت شعبہؒ فرماتے تھے کہ میں نے جس راوی سے بھی حدیث سنی اس کے
پاس کئی مرتبہ آیا اور بار بار اس کو حدیث سنا کہ اچھی طرح تسلی اور تشفی کرتا تھا تا کہ کوئی
غلطی نہ ہو جائے۔ (دیکھو ترمذی شریف کتاب العلل)

ایسے محقق اور حافظ حدیث امام جن کی جلالت شان پر بڑے بڑے ائمہ کا اتفاق

ہے اس کی طرف خطا کی نسبت کرنا خود خطا نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ اور امام بخاری جن سفیان کی حدیث کو شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح کہتے ہیں وہ حضرت سفیان خود حضرت شعبہ کو امیر المؤمنین فی الحدیث فرماتے ہیں۔ بکامثر۔ لیجیہ ہم خود حضرت سفیان سے حضور ﷺ کا آمین آہستہ کہنا ثابت کر دیتے ہیں، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے :-

حد ثنا وکیع قال ثنا سفیان عن سلمة بن كهیل عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر قال سمعت رسول الله ﷺ اذا قراء ولا الضالین فقال آمین وخفض بها صوته۔	بیان کیا ہم سے وکیع نے۔ کہا بیان کیا ہم سے سفیان نے سلمہ بن کہیل سے حجر بن عنبس سے وائل بن حجر سے انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جب آپ نے ولا الضالین پڑھا تو فرمایا آمین اور اپنی آواز کو پوشیدہ فرمایا۔
--	--

افسوس۔ غیر مقلدین صحیح حدیثوں کا انکار کرتے ہیں اور دعویٰ اہل حدیث ہونے کا کرتے ہیں اور امام اعظم امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تقلید کو شرک کہتے ہیں اور خود امام بخاری کی تقلید میں ایسے جلیل القدر امام شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث کو بلاوجہ خاطر قرار دیتے ہیں۔

وَسَيَعْلَمَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ۔

حدیث ۵۸ : انہی سے روایت ہے :

انہ صلی مع النبی ﷺ فلما قراء عن غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین خفض بها صوتہ۔ (مسند ابوداؤد طیاسی صفحہ ۱۳۸)	کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا۔ آپ نے آمین کہا اور اپنی آواز کو پست کیا۔
--	---

مسند امام احمد

حدیث ۵۹ : حضرت ابوداؤد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

لَوْ يَكُنْ عُمَرُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا کہ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما بسم اللہ

يَجْمَعُ اَنْ بِبِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ الرحمن الرحيم اور آمین جہر سے نہیں پڑھتے تھے
وَلَا بِأَمِينٍ (عمدة القاری شرح بخاری ص ۵۲) یعنی ان دونوں کو سری طور پر پڑھتے تھے۔

حدیث ۶۰ : حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

أَرْبَعٌ يُخْفِيهِنَّ الْإِمَامُ التَّمَوُّذُ وَ کہ چار چیزیں امام خفیہ کہے۔ اعوذ باللہ بسجدة
الشَّاءُ وَالتَّحْمِيَةُ وَالتَّامِيْنُ۔ اللھم۔ بسم اللہ اور آمین۔

(فتح القدیر۔ عمدة القاری صفحہ ۵۱)

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ اور حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے سورہ فاتحہ کے بعد آمین کو خفیہ کہا ہے اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ آپ نے بلند آواز سے کہا ہے تو وہ شروع شروع میں تعلیم اُمت کے لیے کہا ہے بعد میں آہستہ کہا۔ ورنہ احادیث میں تعارض و تناقض ہو جائے گا اور تعارض و تناقض کے وقت رجوع کیا جائے گا۔ اصل دعا کی طرف کہ آیت قرآنی اور حکم ربانی کے موافق اس کے لیے حکم اخفا کا ہے۔ لہذا بحکم اصول حدیث حدیث اخفا کو حدیث جہر پر ترجیح ہوگی اور حدیث جہر میں تاویل ہوگی اور تعلیم پر محمول ہوگی تاکہ آیت و حدیث کے درمیان تطبیق ہو جائے۔

حدیث ۶۱ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

تَرَكَ النَّاسُ التَّامِينَ وَكَانَ رَسُولُ لوگوں نے آمین کہنا چھوڑ دیا ہے۔ حالانکہ رسول اللہ
اللّٰهُ ﷺ إِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المغضوب علیہم ولا
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ آمِينَ حَتَّى الضالین پڑھتے اور آمین فرماتے یہاں تک کہ پہلی
يَسْمَعُهَا أَهْلُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ فَيَرْجِعُ صف والے اس کو سُن لیتے اور اس سے مسجد
بِهَا الْمَسْجِدُ۔ (ابن ماجہ صفحہ ۲۸۱) گونج پڑتی۔

اس حدیث میں چند امور قابل غور ہیں۔

۱۔ یہ حدیث ضعیف ہے لائق حجت نہیں کیونکہ اس میں ایک راوی بشر بن رافع ضعیف ہے۔ بخاری و ترمذی و نسائی و احمد و ابن معین وغیرہ نے اس کو ضعیف کہا ہے (شرح ہدایہ۔ تقریب التہذیب)

حدیث ۶۳ انہی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ :
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ
الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ مِنْ
أُذُنَيْهِ ثُمَّ لَا يَعُودُ - (البرداء شریف ص ۱۱۶)

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کو
شروع فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو کانوں کے قریب
تک اٹھاتے۔ پھر نہ اٹھاتے۔

حدیث ۶۴ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔
أَلَا أَصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ
الْأَمْرَةَ وَاحِدَةً -

کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز
جیسی نماز نہ پڑھاؤں؟ پس آپ نے نماز پڑھائی
تو اپنے ہاتھ نہ اٹھائے مگر تکبیر اولیٰ کے وقت

(البرداء صفحہ ۱۱۶ ترمذی صفحہ ۲۵)

حدیث ۶۵ انہی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ﷺ
إِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ
ثُمَّ لَا يَعُودُ - (طحاوی شریف صفحہ ۱۳۲)

بلاشبہ آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو پہلی تکبیر کے
وقت اٹھاتے تھے۔ پھر نہیں اٹھاتے تھے۔

حدیث ۶۶ انہی سے روایت ہے فرماتے ہیں :
صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَ
أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمْ يَرْفَعُوا يَدَيْهِمْ
إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ -

کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت
ابوبکر و حضرت عمر (رضی اللہ عنہما) کے پیچھے نماز
پڑھی پس انہوں نے سوائے نماز کے شروع کے
ہاتھ نہیں اٹھائے۔

(بیہقی شریف صفحہ ۶۹ مجمع الزوائد ص ۱۲۸)

حدیث ۶۷ حضرت اسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :
رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ
فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ ثُمَّ لَا يَعُودُ -

میں نے حضرت عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کو
دیکھا کہ آپ نے پہلی تکبیر کے وقت اپنے دونوں
ہاتھ اٹھائے پھر نہیں اٹھائے۔

(کنز العمال صفحہ ۴ طحاوی شریف صفحہ ۱۳۳)

حدیث ۶۸ حضرت عاصم بن کلیب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں :
إِنَّ عَلِيًّا كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي

کہ بے شک حضرت علی (رضی اللہ عنہ) نماز میں

التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ شَوْ
لَا يَرْفَعُ - (بیہقی شریف ص ۱۳۲ طحاوی شریف
۱۳۲)

حدیث ۶۹ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ :
إِنَّ الْعُشْرَةَ الْمُبَشِّرَةَ مَا كَانُوا يَرْفَعُونَ
أَيْدِيَهُمْ إِلَّا فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ
(النهاية والكفاية)

حدیث ۷۰ حضرت ابوبکر بن عیاش بن حصین بن مجاہد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ
صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ فَلَمْ يَكُنْ
يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى
مِنَ الصَّلَاةِ - (طحاوی شریف صفحہ ۱۳۲)

حدیث ۷۱ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے
فرمایا :

لَا يَرْفَعُ الْأَيْدِي إِلَّا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ
عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَقُنُوتِ الْوُتْرِ
وَتَكْبِيرِ الْعِيدَيْنِ وَعِنْدَ اسْتِسْلَامِ
الْحَاجِرِ وَعِنْدَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَ
عِنْدَ الْمَوْفِقَيْنِ وَعِنْدَ رَمَى الْجَمَارِ
ساتھ موقعوں کے سوا کسی جگہ اللہ نہ اٹھاتے جائیں
ناز شروع کرتے وقت نماز وتر میں قنوت پڑھنے
کے وقت عیدین کی عکبروں کے وقت حجرات
کے بوسے کے وقت حنفا روہ پر عرفات و
مزدلفہ میں اور جبروں میں کنکریاں مارتے وقت
(کفا یہ شرح ہدایہ ص ۱۳۲ بیہقی شریف)

ان دس حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم ﷺ اور آپ کے حبیل القدر
صحابہ رضی اللہ عنہم نماز میں صرف تکبیر اولی کے وقت رفع یدین کرتے تھے اس کے علاوہ
رکوع میں جلتے اور اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے ۔

سوال : بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ حضور ﷺ رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت بھی رفع یدین کرتے تھے۔
جواب : صرف رکوع میں جلتے اور رکوع سے اٹھتے وقت ہی نہیں بلکہ سجدے میں جلتے اور سجدے سے اٹھتے وقت بھی بلکہ ہر تکبیر کے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے دیکھو نسائی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ، تو پھر چاہیے کہ ان احادیث پر بھی عمل کیا جائے؟ اور اصل بات یہ ہے کہ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْسَخُ حَدِيثَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا كَمَا يَنْسَخُ الْقُرْآنُ بَعْضُهُ بَعْضًا (مسلم شریف صفحہ ۱۵۵) رسول اللہ ﷺ اپنی بعض حدیثوں کو بعض حدیثوں سے منسوخ فرما دیا کرتے تھے جیسا کہ قرآن اپنی بعض آیات کو بعض آیات سے منسوخ کرتا ہے کے اصول کے مطابق یہ حدیثیں منسوخ ہیں۔ چنانچہ علامہ امام بدر الدین عینی شارح صحیح بخاری فرماتے ہیں۔

إِنَّهُ كَانَ فِي بَدْءِ الْإِسْلَامِ
تُحْوَنَسَخَ - (عمدة القاری شرح بخاری)
کہ رفع یدین کرنا شروع اسلام میں تھا پھر
منسوخ ہو گیا۔
دلیل نسخ یہ احادیث ہیں۔

حدیث ۷۲ جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :
خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
وَنَحْنُ رَافِعُو أَيْدِنَا فِي الصَّلَاةِ
فَقَالَ مَا بِالْهَمِّ رَافِعِينَ أَيْدِيَهُمْ
فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُمْ أَذْنَابُ الْخَيْلِ
السَّمْسُ أُسْكِنُوا فِي الصَّلَاةِ -
انسائی شریف ص ۱۸۱، ابوداؤد شریف صفحہ ۱۸۱
مسلم شریف ص ۱۸۱
حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر نکلے اور ہم اس وقت
ناز میں رفع یدین کر رہے تھے تو آپ نے دیکھ کر
فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے جو نماز میں رفع یدین
کرتے ہیں جیسا کہ سرکش گھوڑے اپنی دُمیں ہلاتے
ہیں۔ نماز میں سکون اختیار کرو یعنی رفع یدین نہ
کرو۔

حدیث ۷۳ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو مسجد حرام میں نماز پڑھتے
دیکھا۔

وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ عِنْدَ الرَّكْعَةِ وَعِنْدَ

رَفَعَ الرَّأْسَ مِنْهُ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ إِنَّهُ
شَيْءٌ قَدْ تَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا فَعَلَهُ -
رفع یدین کرتا تھا تو آپ نے اس کو اس سے منع
فرمایا اور کہا کہ اس فعل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے پہلے کیا تھا بعد میں چھوڑ دیا۔

(نہایہ)

اور خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جن کی روایت پیش کی گئی ہے۔ رفع یدین نہیں
کرتے تھے چنانچہ

وَقَدْ صَحَّ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ قَالَ
صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَشْرَ سِنِينَ فَلَمْ أَرَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ
إِلَّا فِي تَكْبِيرَةِ الْإِفْتِيحِ فَتَرَكَ الْعَمَلَ
بِهِ دَلِيلٌ عَلَى إِنْتِسَاحِهِ -
حضرت مجاہد سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے۔
کہ انہوں نے فرمایا میں دس سال حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہ کی صحبت میں رہا ہوں۔ میں نے
ان کو سوائے تکبیر تحریمہ کے رفع یدین کرتے نہیں
دیکھا۔ پس اُن کا رفع یدین کو ترک کرنا رفع یدین
کے منسوخ ہونے پر دلیل ہے۔
(نور الانوار صفحہ ۱۶۱)

امام طحاوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت طاؤس نے روایت کیا
ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو رفع یدین کرتے دیکھا ہے تو اُس کا
جواب یہ ہے کہ حضرت مجاہد نے اس کے خلاف روایت کی ہے جیسا کہ اوپر گزرا۔ فقد
يجوز ان يكون ابن عمر فعل ماراه طاؤس يفعلہ قبل ان تقوم عنده الحجۃ
بنسخه ثم قامت عنده الحجۃ بنسخه فتركه وفعل ما ذكره عند
مُجَاهِدٍ تو بے شک یہ ممکن اور جائز ہے کہ طاؤس نے حضرت عبداللہ بن عمر
رضی اللہ عنہما کو دلیل نسخ قائم ہونے سے پہلے رفع یدین کرتے دیکھا ہو، پھر جب ان کے نزدیک
دلیل نسخ قائم ہو گئی تو انہوں نے رفع یدین ترک کر دیا، اور پھر ایسا کیا جیسا کہ حضرت مجاہد
نے ذکر کیا ہے، نیز امام طحاوی فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت عمر فاروق
رضی اللہ عنہ بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے (جیسا کہ حدیث نمبر ۴۱ میں ہے)۔ افتری
عمر ابن الخطاب رضي الله عنه خفي عليه ان النبي ﷺ كان يرفعه - یہ

فی الركوع والسجود ۵ علم ذلك من دونه ومن هو معه يراه يفعل
غير ما رأى رسول الله ﷺ يفعل ثم لا ينكر ذلك عليه هذا عندنا
محال وفعل عمر رضی اللہ عنہ هذا وترك اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدعى ذلك دليل صحيح ان ذلك هو الحق الذي
لا ينبغي لاحد حلاله (طحاوی شریف)

تو کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت من بن خطاب رضی اللہ عنہ پر حضور ﷺ کا رکوع و
سجود میں رفع یدین کرنا پوشیدہ رہا ہو اور ہرگز میرزا ان کو اس کا علم نہ ہوا ہو علاوہ ازیں
پھر کیا یہ ممکن ہے کہ وہ حضور ﷺ کے خلاف فعل کرتے رہیں اور ان کے ساتھی صحابہ
میں سے کوئی بھی اس فعل پر اعتراض تک نہ کرے ہمارے نزدیک یہ ہرگز ممکن نہیں۔
پس حضرت تم فاروق رضی اللہ عنہ کا رفع یدین نہ کرنا اور اصحاب رسول ﷺ کا
اس پر اعتراض تک نہ کرنا ان کی واضح دلیل ہے کہ ان کا فعل حق و صواب تھا جس
سے اختلاف کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی۔

حضرت ابوبکر بن عیاش فرماتے ہیں : ما رايت فقيها قط بفعله يرفع
يديه في غير لتكبيره الاولى (طحاوی شریف) — کہ میں نے کسی فقیہ کو ہرگز
نہیں دیکھا کہ وہ نماز میں سولے تکبیر اولی کے رفع یدین کرتا ہو۔
حکم لہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہو گیا کہ نماز میں بجز تکبیر اولی کے رفع یدین نہیں کرنا
چاہیے اور رکوع سے پہلے اور بعد رفع یدین کرنے والی حدیثیں منسوخ ہیں۔

وما علينا الا البلاع المبين

وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وبارک وسلم اجمعین

☆

بندہ
محمد شفیع الخطیب لاؤ کاڑوی غفرلہ
کراچی

Click For More Books

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

قرآن کتاب ہدایت ہے
قرآن مکمل ضابطہ حیات ہے
قرآن ہماری دنیوی اور اخروی کامیابی کا ضامن ہے
قرآن کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی کوشش کریں
پیر محمد کرم شاہ صابا ازہری کی معرکہ آرا تفسیر

ضیاء القرآن
ترجمہ
تفسیر

فہم قرآن کا بہترین ذریعہ ہے

ترجمہ، جس کے ہر لفظ میں اعجاز قرآن کا حسن نظر آتا ہے
تفسیر: اہل دل کے لیے درد و سوز کا ارمغان

ضیاء القرآن پبلی کیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

خطبہ پاکستان حضرت مولانا محمد رفیع اوکاڑی کی تصانیف

ذکر جمیل	نہایت	انوارِ جبریل کا مسودہ
ذکر حسین «وہی»	درسِ توحید	مسلمان خاتون
راہِ حقیت	برکاتِ میلاد	اخلاق و اعمال شہرِ حرم
راہِ حق	ثوابِ عبادات	مقالات اوکاڑوی
نمازِ مترجم	مسئلہ یا خضاب	میلادِ شفیع
امامِ کبیرؒ کی پیرلہ	مسئلہ طلاق ثلاثہ	جہاد و قتال
	انوارِ رسالت	جھگڑے کا خاتمہ
		نہایت



خطبہ پاکستان حضرت مولانا محمد رفیع اویسی کی تصانیف

ذکر جمیل	نہایت	انوارِ جبریل
ذکر حسین «وہی»	درسِ توحید	مسلمان خاتون
راہِ حقیت	برکاتِ میلاد	اخلاق و اعمالِ شہرین
رہِ حق	ثوابِ عبادات	مقالاتِ اویسی
نمازِ مترجم	مسئلہٴ خضاب	میلادِ شفیع
امامِ کبیرؑ	مسئلہٴ طلاقِ ثلاثہ	جہاد و قتال
	انوارِ رسالت	جھگڑے کا خاتمہ
		نہایت

ضیاءِ ہرگز